

هَذَا تِلْكَ الْبَارِئُ

إلى ترتيب جاد بن الجار

تأليف

السيد عبد الرحيم عنبر الطهطاوى

مذيلة صحائفه بتعاليق وجيزة لحضرة المؤلف حفظه الله تعالى

لِجَنَّةِ الْخَيَّاتِ

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الطبعة الثالثة : سنة ١٣٥٣ هجرية

يطلب من المكتبة التجارية الكبرى بأول شارع محمد علي بمصر

لصاحبها : مصطفى محمد

مطبعة الاستقامة

هَذَا تِلْكَ الْجَارِي

إلى ترتيب جاد بن الجارِي

تأليف

السيد عبد الرحيم عنبر الطهطاوي

مذيلة صحائفه بتعاليق وجيزة لحضرة المؤلف حفظه الله تعالى

لِلْجَرِّ النَّجْمِ

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الطبعة الثالثة : سنة ١٣٥٣ هجرية

يطلب من المكتبة التجارية الكبرى بأول شارع محمد علي بمصر
لصاحبها : مصطفى محمد

مطبعة الاستقامة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(حرف الكاف)

كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ غَيْرُهُ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ (١) وَكَتَبَ فِي الذِّكْرِ

كُلَّ شَيْءٍ (٢) وَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ (٣)

(رواه عمران بن حصين : كتاب بدء الخلق : باب قوله تعالى هو الذي بيده الخلق ثم يعيده)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حرف الكاف

(١) لاتناقض بين هذه الجملة والاولى فالواو بمعنى ثم . وكان فيهما بحسب مدخولها
ففي الاولى بمعنى الكون الازلى . وفي الثانية بمعنى الوجود بعد العدم فلا يلزم من
العطف المعية . ولذا جاء قوله ولم يكن شيء غيره لئلا توهمها . وفي المقام مباحث
موضعها أسفار التفسير

(٢) أى قدر فى محل الذكر أى اللوح المحفوظ كل شيء (وهو بكل شيء عليم)
(٣) الانفس تشرب إلى الوقوف على علم تقديم أى الكونين فى التكوين
والظواهر متعارضة فى ذلك والمحققون على أسبقية الكون العلوى لقوله تعالى (أم
السماء بناها) إلى قوله (والارض بعد ذلك دحاها) والخلق فى قوله جل شأنه (هو
الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا ثم استوى إلى السماء) الآية وقوله جللت قدرته
(خلق الارض فى يومين ، إلى قوله : ثم استوى إلى السماء وهى دخان) الخ بمعنى إرادة
الخلق على حد (إذا قمتم إلى الصلاة . فاذا قرأت القرآن) أى إذا أردتم القيام والقراءة
فلا إشكال . والله تعالى ولى التوفيق

كَانَ الرَّجُلُ فِيمَنْ قَبْلَكُمْ يُحْفَرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ فَيُجْعَلُ فِيهِ فُجَاءٌ بِالْمِشَارِ
فَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ فَيُشَقُّ بِاثْنَيْنِ وَمَا يُصَدُّ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ (١) وَيُمَشَّطُ بِأَمْشَاطِ
الْحَدِيدِ مَا دُونَ لَحْيِهِ مِنْ عَظْمٍ أَوْ عَصَبٍ وَمَا يُصَدُّ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ وَاللَّهُ لَيَتِمِّنُّ
هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَسِيرَ الرَّأَكِبُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى حَضْرَمَوْتَ لَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ
عَزَّ وَجَلَّ أَوْ الذُّنْبَ عَلَى غَنَمِهِ (٢) وَلَكِنَّكُمْ تَسْتَعْجِلُونَ

(رواه خباب : كتاب المناقب : باب علامات النبوة)

كَانَ الطَّاعُونَ (٣) ، عَذَابًا يَعْثُرُهُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ (٤) فَجَعَلَهُ اللَّهُ رَحْمَةً
لِلْمُؤْمِنِينَ (٥) مَا مِنْ عَبْدٍ يَكُونُ فِي بَلَدٍ يَكُونُ فِيهِ وَيَمُكُّثُ فِيهِ لَا يَخْرُجُ مِنْ
الْبَلَدَةِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يُصِيبُهُ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ إِلَّا كَانَ لَهُ مِثْلُ

(١) قاله صلى الله تعالى عليه وسلم لصحابته عليهم الرضوان تسلية لهم بمن مضى
من الأمم عما كانوا يلقونه من البأس

(٢) المراد بالامر الاسلام أى ليكن الله جل سلطانه هذا الدين بنصره وإظهاره
على الدين كله وتعزيز شوكرته وبذلك تجرى أحكامه من غير مانع وتقام حدوده
بلا معارض وبه ينتشر الأمن في الأرض من اعتداء بعض الناس على بعض حتى
يسير الراكب الخ وقد حقق الله تعالى ذلك . (اليوم أكملت لكم دينكم) الآية .
وصنعاء : قاعدة اليمن ومدينته العظمى . وحضرموت : بلدة اليمن بينها وبين القاعدة
مسافة شاسعة . الحديث أخرجه أبو داود والنسائي

(٣) وقع جوابا الراوية حين سألته عنه

(٤) أى ممن كفروا بآيات ربهم وعصوا رسله

(٥) أى جعله سبب الرحمة لمؤمنى هذه الأمة لما يترتب عليه من إتياء الصابرين
مثل أجور الشهداء

أَجْرٍ شَهِيدٍ (١) ﴿روته عائشة : كتاب القدر : باب قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا﴾
 كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ رَجُلٌ قَتَلَ تِسْعَةَ وَتِسْعِينَ إِنْسَانًا ثُمَّ خَرَجَ يَسْأَلُ (٢)
 فَأَتَى رَاهِبًا فَسَأَلَهُ (٣) فَقَالَ لَهُ هَلْ مِنْ تَوْبَةٍ قَالَ لَا فَقَتَلَهُ فَعَمِلَ يَسْأَلُ فَقَالَ لَهُ
 رَجُلٌ أَنْتَ قَرِيْبَةٌ كَذَا وَكَذَا (٤) فَأَدْرَكَهُ الْمَوْتُ (٥) فَذَاءَ بِصَدْرِهِ نَحْوَهَا (٦)
 فَاخْتَصَمَتْ فِيهِ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ وَمَلَائِكَةُ الْعَذَابِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى هَذِهِ أَنْ
 تَقْرَبِي وَأَوْحَى إِلَى هَذِهِ أَنْ تَبَاعَدِي وَقَالَ قَيْسُوا مَا بَيْنَهُمَا فَوُجِدَ إِلَى هَذِهِ أَقْرَبُ
 بِشْبَرٍ (٧) فَغُفِرَ لَهُ (٨)

﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب أحاديث الأنبياء : باب ما ذكر عن نبي إسرائيل﴾

(١) الصبر والاحتساب والعلم بأنه لا يصيبه إلا ما قدر له قيود معتبرة في حصول
 المثلية وهي ثابتة له ولومات بغير الطاعون ولو في غير زمنه كما يقتضيه مفهوم الحديث
 أخرجه النسائي (٢) أي يسأل عن أعلم أهل الأرض فدل على راهب كما عند مسلم
 في بعض رواياته (٣) فيه إشعار بأن ذلك كان بعد رفع عيسى عليه السلام
 لأن الرهبانية إنما ابتدئها أتباعه كما هو نص الكتاب (ورهبانية ابتدعوها) الآية
 (٤) قال له ذلك بعد أن أخبره بقتل تلك الأنفس واستفتاه في التوبة فقال نعم
 ومن يحول بينك وبين التوبة أنت قرية كذا وكذا فإن بها أناسا يعبدون الله فاعبد
 الله معهم ولا ترجع إلى أرضك فإنها أرض سوء . يدل لذلك ما في الصحيح
 (٥) فيه كلام مطوى يستلزمه التركيب أي فذهب حتى إذا انتصف الطريق
 أدركه الموت . وهذا الحذف من ضروب البلاغة ومثله في الفصيح والصحيح كثير
 (٦) ناء أي نهض بجهد ومشقة إلى جهة تلك القرية (٧) أي وجدوه أدنى
 إلى القرية التي أراد حيث قربها القدير على كل شيء فضلا منه ورحمة
 (٨) فيه كما قال القاضي عياض أن التوبة تنفع من القتل وهو وإن كان شرعا لمن

كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ رَجُلٌ بِهِ جُرْحٌ فَجَزَعَ فَأَخَذَ سَكِينًا فَخَزَّ بِهَا يَدَهُ فَمَا
رَقَا الدَّمُ حَتَّى مَاتَ (١) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى بِأَدْرَى عَبْدِي بِنَفْسِهِ حَرَمْتُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ (٢)
(رواه جندب بن عبد الله : كتاب أحاديث الأنبياء : باب ما ذكر عن بني إسرائيل)
كَانَتِ امْرَأَتَانِ مَعَهُمَا ابْنَاهُمَا جَاءَ الذِّئْبُ فَذَهَبَ بِابْنٍ إِحْدَاهُمَا فَقَالَتْ
صَاحِبَتُهَا إِنَّمَا ذَهَبَ بِابْنِكَ وَقَالَتِ الْآخَرَى إِنَّمَا ذَهَبَ بِابْنِكَ . فَتَحَاكَا إِلَى

قبلنا وفي الاحتجاج به خلاف لكن هذا ليس موضع الخلاف لأن موضعه إذالم
يرد في شرعنا تقريره أما إذا ورد فهو شرع لنا بلا خلاف (إن الله لا يغفر أن يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) الحديث رواه مسلم وابن ماجه

(١) أى فما انقطع الدم حتى فارق الحياة

(٢) المبادرة كناية عن استعجاله الموت لما ألم به من الألم . استشكل ذلك مع
أن الأجل لا يستقدم ولا يستأخر . أزيل هذا الاشكال بأنه لما طوعت له نفسه
ذلك وزين له الشيطان سوء عمله وصدده عن سبيل الرشاد فاجترأ على قتل النفس
المملوكة المليك المقتدر وليس له فيها شائبة تصرف ووجد له تسبب في ذلك الطغيان
وقصد واختيار في هذا العصيان . أطلق عليه المبادرة لوجود صورتها وإلا فالحقيقة
أنه قد جاء الأجل وأن موته بذلك السبب هو الذى كان في العلم وسبقت به الارادة
ونقذبه القدر (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) وتحريم الجنة
عليه ظاهره غير مراد . بل هو إبعاد وإرعاد . لتضافر الأدلة كتابا وسنة على عدم
تخليد الموحد في النار . فما دون الشرك موضع رحمة العزيز الغفار . والمراد تحريم
السبق إليها حتى يذوق وبال أمره . وقد يراد الظاهر ويكون ذلك في حق من عبث
بقلبه الضلال فأفضى به إلى الاستحلال . والله تعالى أعلم بالمدآل

دَاوُدَ (١) فَقَضَى بِهِ لِلْكُبْرَى (٢) نَخَّرَجْنَا عَلَى سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ فَأَخْبَرَتْهُ فَقَالَ
أَتُونِي بِالسَّكِينِ أَشَقُّهُ بَيْنَهُمَا فَقَالَتِ الصَّغْرَى لَا تَفْعَلْ يَرْحَمُكَ اللَّهُ هُوَ ابْنُهَا
فَقَضَى بِهِ لِلصَّغْرَى (٣)

(رواه أبو هريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب ووهبنا لداود سليمان نعم العبد)
كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تَسْوِسُهُمُ الْآنِيَاءُ (٤) كُلَّمَا هَلَكَ نَبِيٌّ خَلَفَهُ نَبِيٌّ (٥) وَإِنَّهُ
لَأَنبِيٌّ بَعْدِي (٦) وَسَيَكُونُ خُلَفَاءُ فَيَكْثُرُونَ قَالُوا فَمَا تَأْمُرُنَا (٧) قَالَ فُوا بِيَعَةَ

(١) في رواية فتحا كتما . وتذكير الضمير هنا على معنى الشخصين . ولعل هذا
التحاكم مبنى على وجود التشابه في خلفتهما بينهما والتقارب في الصورة ولذا وقع الاشتباه
في النظر . أول الدهشة التي قامت بهما عند وقوع هذا الخطب فأغفلتهما عن استقصاء النظر
(٢) قضاؤه به للكبرى لسبب اقضى عنده ترجيح قولها ككون الولد في يدها
مع عجز الصغرى عن إقامة البينة

(٣) أى لمسارآه من عظيم جزعها الدال على شفقتها ولم يلتفت إلى إقرارها لأنه
علم بذلك أنها أثرت حياته . ولم يكن وقوع ذلك منه نقضا للحكم لأنه لم يعتمد إلى
نقضه وإنما أراد بذلك حين أخبرته بالقصة استكشاف الأمر فظهر له من قرينة
شفقة الصغرى وعدمها في الكبرى مع ما انضاف إلى ذلك من القرينة الدالة على
صدقها ما هجم به على الحكم لها . وكلاهما حكم بالصواب لأن داود عليه السلام قضى بما
يقتضيه الظاهر . وسليمان عليه السلام تحيل على الباطن حتى رده إلى الظاهر فحكم به
فالحكمان بنيا وقت الحكم على الظاهر فلا يقال في الأول أنه خطأ لأنه كان صوابا حين
التنفيذ ولا مجال للعدول عنه قبل ظهور الحقيقة . الحديث رواه مسلم والنسائي

(٤) أى تولى شؤونهم كما يفعل الولاة برعاياهم (٥) أى بعث الله تعالى لهم نبيا بعده يقوم
أودهم ويزيل ما بدلوه من أحكام التوراة (٦) أى ليس بعدى مبعوث يفعل ما كان أولئك
يفعلون (٧) أى إذا كثر بعدك الخلفاء فوقع التشاكس والتشاجر بينهم فأتأمرنا به ففعله

الْأَوَّلِ فَالْأَوَّلِ (١) أَعْطَوْهُمْ حَقَّهُمْ (٢) فَإِنَّ اللَّهَ سَأَلَهُمْ عَمَّا اسْتَرَعَاهُمْ (٣)
 ﴿رواه أبوهريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب ما ذكر عن بني إسرائيل﴾
 كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ يَغْتَسِلُونَ عُرَاءَ يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ وَكَانَ مُوسَى
 يَغْتَسِلُ وَحْدَهُ (٤) فَقَالُوا وَاللَّهِ مَا يَمْنَعُ مُوسَى أَنْ يَغْتَسِلَ مَعَنَا إِلَّا أَنَّهُ آدَرُ (٥)
 فَذَهَبَ مَرَّةً يَغْتَسِلُ فَوَضَعَ ثَوْبَهُ عَلَى حَجَرٍ فَقَرَّ الْحَجَرُ بِثَوْبِهِ فَخَرَجَ مُوسَى فِي
 آثَرِهِ يَقُولُ ثَوْبِي يَا حَجَرُ ثَوْبِي يَا حَجَرُ (٦) حَتَّى نَظَرَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِلَى مُوسَى

- (١) أى إذا بوبع خليفة وعوقد بعده خليفة فيبعة الأول هي الواقعة الموقع التي
 يجب الوفاء بها وبيعة الثانى فى دائرة البطلان
- (٢) أى من السمع والطاعة ولا تعصوم فى معروف فان فى ذلك إعلاء كلمة الدين
 وإطفاء شرر الفتن
- (٣) تعليل لمحذوف يدل عليه السياق أى أعطوهم حقهم وإن لم يعطوكم مالكم
 من الحقوق فان الله تعالى سألهم عما استرعاهم (يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئاً .
 والأمر يومئذ لله) الحديث رواه مسلم وابن ماجه
- (٤) أى كان ينفرد فى تلك الحالة تنزهها وحيا و اختياراً للأكمل لا لوجوب
 الستر عنده لما تقر فى الأصول أن الفعل بمجرد لا يدل على الوجوب وليس فى الخبر
 أن موسى عليه السلام أمرهم بالستر ولا أنكر عليهم التكشف
- (٥) الآدر متفخخ الخصيتين
- (٦) الاثر بكسر الهمزة وسكون التاء وبفتحهما وهو أفصح وبه جاءت
 الرواية . أى فخرج موسى بعد عدوه يقول ذلك ، وإنما خاطبه لأنه أجراه مجرى
 من يعقل لفعله فعله

فَقَالُوا وَاللَّهِ مَا بِمُوسَىٰ مِنْ بَاسٍ وَاخَذَتْهُ بِيَدِهِ فَنَظَرَ بِإِلْحَادٍ بِأَلْحَادٍ ضَرْبًا (١) قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ
وَاللَّهِ إِنَّهُ لَنَدَبٌ بِالْحَجَرِ (٢) سِتَّةٌ أَوْ سَبْعَةٌ ضَرْبًا بِالْحَجَرِ

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الغسل : باب من اغتسل عريانا﴾

كَأَنِّي بِهِ أَسْوَدُ أَخْجُ يَقْلَعُهَا حَجَرًا حَجَرًا (٣)

﴿رواه ابن عباس : كتاب الحج : باب هدم الكعبة﴾

كُلُّ أُمَّتِي مُعَافٍ إِلَّا الْمُجَاهِرِينَ (٤) وَإِنَّ مِنَ الْمَجَانَةِ أَنْ يَعْمَلَ الرَّجُلُ بِاللَّيْلِ

(١) أراد بذلك إظهار المعجزة لقومه بأثر الضرب في الحجر

(٢) الندب الأثر الحديث متفق عليه

(٣) كأن هنا للتقريب . والضمير في به مبهم يفسره ما بعده كقوله تعالى (ففضاهن سبع سموات) الآية . والفجج تباعد ما بين الساقين . وفي إعراب هذا التركيب أوجه كثيرة تنظر في غير هذا الوجيز . ويقلعها أى الكعبة . وقد ورد في تحريها أحاديث منها ما رواه الشيخان وغيرهما يخرب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة — وانظره في حرف الياء — وروى مرفوعا خراب مكة من الحبشة على يد حبشى أخج الساقين أزرق العينين أفطس الأنف كبير البطن معه أصحابه ينقضونها حجراً حجراً ويتناولونها حتى يرموا بها يعنى الكعبة إلى البحر . وخراب المدينة من الجوع واليمن من الجراد . ولكن ذلك إذا اقتربت الساعة ففي الصحيح ليحجن البيت وليعتمرن بعد خروج يأجوج ومأجوج وانظره في موضعه من هذا الكتاب ، والله تعالى ولى التوفيق (٤) أى كل واحد من أمة الاجابة يعنى عن مقترقاته إذا شملته المشيئة إلا المعلنين بالفسوق والعصيان لما فى المجاهرة من الاستخفاف بحقوق الرقيب جل شأنه . وفيها أيضا ضرب من العناد . وأطائر شرر الفساد بين العباد . ولا يخفى ما فى ملابسة ذلك من الضلال المبين . هذا إبعاد يجوز تخلفه وقد تركه صلى الله تعالى عليه وسلم لما تقرر فى الشرعة من أن مادون الشرك موضع غفران

عَمَلًا ثُمَّ يُصْبِحُ وَقَدْ سَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَيَقُولُ يَا فُلَانُ عَمِلْتَ الْبَارِحَةَ كَذًا وَكَذًا
وَقَدْ بَاتَ يَسْتَرُهُ اللَّهُ وَيُصْبِحُ يَكْشِفُ سِتْرَ اللَّهِ عَنْهُ (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الأدب : باب ستر المؤمن على نفسه﴾
كُلُّ أُمَّتِي يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ أَبَى . قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ يَأْبَى قَالَ مَنْ
أَطَاعَنِي دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ أَبَى (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الاعتصام : باب الاقتداء بسنة رسول الله﴾
كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ (٣)

﴿رواه عائشة : كتاب الأشربة : باب الخمر يتخذ من العسل﴾

(١) المجانة رفض المبالاة بالقول والعمل لصلاية وجه الحاجن وانسلاخ قلبه من
استمجان المعصية لعوده على ملابستها وهوانها عليه . المجانة مذمومة شرعا وعقلا
فمن أظهر المعصية فقد ارتكب محظورين اقتراف الفاحشة واقتراب الفضيحة فحرم
بذلك من سلامة الاستخفاف وكشف ما ستره الله تعالى عليه وتقلد بذل المعصية .
واستحق عذاب الحزى في الحياة الدنيا باجراء العقوبة عليه (وللعذاب الآخرة
أخزى) أما من ألم بشيء من هذه القاذورات التي نهى الله عنها وآستر بستره فقد
تمحض الحق للعفو الكريم فاذا تطول عليه بالستر في هذه الدار فأمره إليه جل عفو
وهو أكرم من أن يسلبه في الآخرة ما وهبه في الأولى من الستر وليذيقه فيها عذاب
الحريق . والله تعالى ولي الارشاد إلى سبيل الرشاد . الحديث متفق عليه

(٢) بدء الكلام يرشد إلى معناه أو آخره . بين أن المراد بالامة أمة الدعوة .
وبالاباء عن الدخول الامتناع عن سلوك جاداته الموصلة إليه . أى من لبي دعوتى ونهج
طريقتى واعتصم بالكتاب والسنة . فقد تدرع بأقوى جنة . وتبوا خير دار له فيها
نعيم مقيم ومن أدبر وتولى وشرذ شراد البعير . فقد أبى وحسبه جهنم وبئس المصير .
والله تعالى ولي التوفيق

(٣) هذا من جوامع السكلم لتأوله ما أكثر معناه مع وجازة لفظه . أى أن الشراب

كُلُّ كَلِمٍ يُكَلِّمُهُ الْمُسْلِمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَهَيْئَتِهَا إِذَا طُعِنَتْ
تَفْجَرُ دَمًا فَالْلَوْنُ لَوْنُ الدِّمِ وَالْعَرُفُ عَرُفُ الْمُسْكِ (١)

(رواه أبو هريرة : كتاب الوضوء : باب ما يقع من النجاسات في السمن والماء)

كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ (٢)

(رواه أبو موسى الأشعري : كتاب المغازي : باب بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن)

كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ (٣)

(رواه جابر : كتاب الأدب : باب كل معروف صدقة)

إذا كانت فيه صلاحية الاسكار حرم تناوله ولولم يسكر لقلة المتناول لقوله صلى الله عليه
تعالى عليه وسلم ما أسكر كثيره فقليله حرام رواه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان
وما من حرام إلا وله حريم . حرمة المسكر ثابتة بالكتاب أيضا (إنما الخمر) الآية إلى
أن قال (رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون) وعلل التحريم بقوله (إنما يريد
الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن
الصلاة فهل أنتم منتهون) الحديث متفق عليه

(١) الكلم الجرح . وأعاد الضمير مؤنثا في قوله كهيتها لارادة الكلمة . والعرف
الريح . والمسك معروف وهو أطيب الطيب . فضل الله المجاهدين في سبيله بانتشار
رائحة كلومهم في موقف الأشهاد إظهارا لفضلهم على القاعدين (وكلا وعد الله الحسنى .
وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما . درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله
غفورا رحيمًا) الحديث متفق عليه

(٢) يرشد إلى أن الحكم ليس قاصرا على الشراب بل سياج التحريم محيط بكل
ما فيه غول يساور الغفل ويذهب بآلة التمييز وينجم عنه شيء من ضروب المضار البدنية
والأدبية والمالية فالخطر منوط بكل ما يجلب على المرء تلك التوازل القاضية عليه بوخامة
العاقبة ومرتع المسكرات كلها وخيم . ومصرعها لا يخفى على عليم . الحديث متفق عليه
(٣) المعروف : اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله تعالى والتقرب إليه

كُلُّ يَعْْمَلُ لِمَا خُلِقَ لَهُ (١) أَوْ لِمَا يَسَّرَ لَهُ

(رواه عمران بن حصين : كتاب القدر : باب جف القلم على علم الله)

كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ (٢) الْإِمَامُ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ

رَعِيَّتِهِ . وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي أَهْلِهِ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ . وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ فِي بَيْتِ

زَوْجِهَا وَمَسْئُولَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا . وَالْخَادِمُ رَاعٍ فِي مَالِ سَيِّدِهِ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ

قَالَ وَحَسِبْتُ أَنَّ قَدْ قَالَ وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي مَالِ أَبِيهِ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ .

وَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ (٣)

(رواه ابن عمر : كتاب الجمعة : باب الجمعة في القرى والمدن)

والاحسان إلى الناس وكل مانببت إليه أشرعة الطاهرة . يريد أن كل ما يصدر من المرء مما عرف في الشرع بأنه من أعمال البر من قول أو فعل وقارنه الاخلاص الذي هو ملاك العمل وروح صورته ووسيلة قبوله كان له حكم الصدقة . الحديث متفق عليه (١) سببه أن رجلا قال يارسول الله أيعرف أهل الجنة من أهل النار قال نعم قال

فلم يعمل العاملون قال الخبر . أى لا تعرضوا عن العمل وكولا إلى المال ولا تعرضوا لشؤون الربوبية وكلوها إلى صاحبها واعملوا بشأن العبودية وما خلقتم لأجله وأمرتم به فكل من الفريقين يعمل لما يسر له فأما من كان من أهل السعادة فيسر لعمل أهلها وأما من كان من أهل الشقاوة فيسر لعمل أهلها . شاهد ذلك قوله تعالى (فأما من

أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى) الآية . والعبيد مواضع تصرفه ومجارى أقداره (لايستل عما يفعل وهم يستلون) الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي

(٢) الرعى حفظ الشيء وحسن التعهد له . والراعى هو كل من ولى أمر شيء ليقوم

بمآبه قوامه . وهذا الوصف مشترك بين هؤلاء الأفراد ولكن لا ينفخى التفاوت في المدلول

(٣) ختم بما يشبه الفذلكة بعد أن أجمل ثم فصل إشارة إلى استيفاء التفصيل .

كَلَّتَانِ (١) حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ (٢) خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ (٣) سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ (٤) سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ (٥)

(رواه أبو هريرة : كتاب التوحيد : باب ونضع الموازين القسط)

يدخل في هذا العموم المنفرد فانه يصدق عليه أنه راع في جوارحه وحواسه وهو مسئول عنها (إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا) الحديث أخرجه مسلم والترمذى

(١) خبر عن قوله سبحانه الله الخ والنسكته في تقديمه على المبتدأ تشويق السامع إليه وكما طال الكلام في وصف الخبر حسن تقديمه لأن كثرة الأوصاف الجميلة تزيد السامع شوقا إلى الموصوف

(٢) المعنى قائلهما . والمراد من الحب أثره . وآثر هذا الاسم على غيره من الأسماء الحسنى لأن كل اسم منها إنما يذكر في المكان اللائق به وهذا من محاسن البديع الواقع في الكتاب وغيره من الفصيح كقوله تعالى (استغفروا ربكم إنه كان غفارا) وكذا هنا لما كان جزاء من يسبح بحمده الرحمة ذكر في سياقها الاسم المناسب للمقام

(٣) وصفهما بالخفة وللثقل لبيان قلة العمل وكثرة الأجور المدخرة لقائلهما يفوز بها (يوم توفي كل نفس ما كسبت) فيه تعريض إلى أن سائر التكاليف شاقة على النفس وهاتان الكلمتان مبايتتان لها في هذا الوصف مع أن ثقلهما في الميزان ثقل الشاق من التكاليف . وفيه من البديع المقابلة والموازنة في السجع

(٤) أى أقدمه عن كل ما لا يجمع صفات الكمال متلبسا بحمدى له من أجل توفيقه إياى

(٥) كرر التنزيه تأكيذا واعتناء بشأنه لكثرة المخالفين . وأتى بهذا الاسم ليجمع بين الرجاء والخوف لأن معنى الرحمن يشوقنا إلى آثار رحمته . ومدلول العظيم يشعر قلوبنا الرهبة . والجمع بينهما لازم لقباب العبد على نسبة التساوى حتى لو غلب الأول على الثانى لخيف منه الفسوق وهو منكر أو الثانى على الأول لخشى منه القنوط وهو منهى عنه (قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) الآية الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه

كَمَلَ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ وَلَمْ يَكْمُلْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا آسِيَةُ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ
وَمَرْيَمُ ابْنَةُ عِمْرَانَ (١) وَإِنَّ فَضْلَ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ
الطَّعَامِ (٢) ﴿رواه أبو موسى : كتاب أحاديث الأنبياء : باب وضرب الله مثلاً
للذين آمنوا الآية﴾
كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ (٣) وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ إِذَا

(١) هذا يقرر لك ما وهما جل شأنه من الكمال . ولا يعزب عن عليك ما أتى
به الذكر الحكيم من بيان فضلها والثناء الجليل فقد أتى جل شأنه عليهما في قوله
(وضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأة فرعون إذ قالت رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة
ونجني من فرعون وعمله ونجني من القوم الظالمين . ومريم ابنة عمران التي أحصنت
فرجها فنحننا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين)
(٢) ذلك لا يستلزم الأفضلية المطلقة بل يخص نساء هذه الأمة ماعدا بضعة وأول
نسوته صلى الله تعالى عليه وسلم ورضى الله عنهما . لما ورد في فضلها من الأحاديث
ضرب المثل بالثريد على سنته من ضرب الأمثال للبخاطين بما لا يجاوز معلوماتهم
تقريباً لأفهامهم وذلك الطعام هو أفضل أطعمة العرب إذ ذاك ولا يؤثر عليه
شيئاً لكونه جامعاً من الخواص والمنافع ما يمتاز به عن غيره فآثره بالتمثيل إيذاناً
بأنها أعطيت من المزايا ما فضلت به على الغير فقد منحت مع حسن الخلق عذوبة
المنطق وفصاحة اللهجة وأصالة الرأي ورصانة العقل وحسبك أنها عقلت منه صلى
الله تعالى عليه وسلم ما لم يعقل غيرها من النساء وروت ما لم يرو غيرها من الرجال
وقال فيها صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحصى ونزل في شأنها قرآن . وهذا الحديث
أخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه

(٣) شبه أول الناسك السالك بالغريب الذي ليس له مسكن يأويه ثم ترقى وأضرب عنه
إلى عابر السبيل لأن الأول قد يسكن في بلد الغربة بخلاف الثاني الميمم لبلد شامع
وبينهما أودية مردية ومفاوز مهلكة وهو بمرصد من قطاع الطريق فان من شأنه

أَمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصَّبَاحَ وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ . وَخُذْ مِنْ صَحَّتِكَ
لِمَرْضِكَ . وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ (١)

(رواه ابن عمر : كتاب الرقاق : باب قول النبي كن في الدنيا الخ)

كُنْتُ لَكَ كَأَبِي زَرْعٍ لَأُمِّ زَرْعٍ (٢)

(رواه عائشة : كتاب النكاح : باب حسن المعاشرة)

كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فِيكُمْ وَإِمَامُكُمْ مِنْكُمْ (٣)

(رواه أبو هريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب نزول عيسى عليه السلام)

أن لا يقيم لحظة ولا يسكن لحظة . المعنى لا تترك كن إلى الدنيا وروائها ولا تسكن إلى
زخرفها وبهاؤها فانها دار عبور وتزود منها لسفرك القاصد كما يتزود المرتحل لبعض
المقاصد فان خير الزاد التقوى والآخرة خير وأبقى . والله تعالى الهادى إلى سواء
السييل . الحديث رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه

(١) كلام ابن عمر رضى الله عنهما . تنزع من حديث مرفوع هو أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لرجل وهو يعظه . اغتصم خمساً قبل خمس شبابك قبل هرمك . وصحتك
قبل سقمك . وغناك قبل فقرك . وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك . أخرجه
الحاكم . هذه حكم عالية غالبية آسائهم من النفوس المتقاعسة إلى اغتنام وسائل الخير
قبل نزول المقعديات دون الوصول إلى المقصد فالخازم من احتنى واحتفل بذلك
الوسائل حتى تأخذ بيده إلى سعادة المبدأ والمنتهى والله ولى التوفيق

(٢) الخطاب الراوية . وكان زائدة أى أنا لك كما جاء فى قوله تعالى (كنتم خير
أمة) أى أنتم . ويحتمل أن كان هنا على بابها والمراد بها الاتصال كما فى قوله تعالى
(وكان الله غفورا رحيما) إذ المراد بيان زمن ماض فى الجملة أى كنت لك فى سابق
علم الله تعالى كأبى زرع لأم زرع فى الألفة والوفاء . لهذا الحديث سبب طويل ينظر
فى الأصل . وأخرجه مسلم والترمذى والنسائى

(٣) استنهام عن حال من يكون حيا عند نزول عيسى عليه السلام . أى كيف

كَيْفَ بِكَ إِذَا أَخْرَجْتَ مِنْ خَيْرٍ تَعْدُو بِكَ قُلُوصَكَ لَيْلَةً بَعْدَ لَيْلَةٍ (١)
 (رواه ابن عمر : كتاب الشروط : باب إذا اشترط في المزارعة إذا شئت أخرجتك)
 كَيْفَ تَصُومُ (٢) (قال) فَقُلْتُ كُلَّ يَوْمٍ قَالَ فَكَيْفَ تَحْتِمُ قُلْتُ كُلَّ لَيْلَةٍ قَالَ
 صُمْ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةً (٣) وَأَقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ قُلْتُ أَطِيقُ أَكْثَرَ
 مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْجُمُعَةِ قُلْتُ أَطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ هَذَا قَالَ
 أَفْطِرْ يَوْمَيْنِ وَصُمْ يَوْمًا (٤) قُلْتُ أَطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ أَفْضَلَ

يكون شأن أولئك إذا نزل روح الله و كلمته والامام منهم يقال له كما في مسلم صل
 لنا فيقول لا إن بعضهم على بعض أمراء تكرمه لهذه الأمة . لو تقدم إماما لوقع
 في النفس إشكال وقيل أترأه تقدم نائبا أو مبتدئا شرعا فصلي مأموما لثلا يتدنس
 بغبار الشبهة قوله صلى الله عليه وسلم لا نبى بعدى والله تعالى أعلم . الحديث متفق عليه
 (١) سبب هذا الحديث أن راويه لما فدعه أهل خيبر - الفدع اعوجاج الرسغ
 من اليد والرجل حتى ينقلب الكف أو القدم - قام عمر خطيبا فقال إن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عامل يهود خيبر على أموالهم وقال نقركم ما أقركم الله وإن
 ابن عمر خرج إلى ماله هناك فعدى عليه ففدعت يده ورجلاه وقد رأيت أجلاءهم
 فأتاه رأس اليهود فقال يا أمير المؤمنين أخرجنا وقد أقرنا محمد فقال الفاروق أظننت
 أنى نسيت قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أى حين كان يخاطبك كيف بك
 الخ أشار به صلى الله تعالى عليه وسلم إلى إخراجهم من خيبر فهو إخبار عن غيب
 وقع . والعدو سرعة المسير . والقلوص من الابل كالقناة من النساء والحدث من
 الرجال . والله تعالى الهادى إلى سواء السبيل

(٢) الخطاب للراوى

(٣) أى فذلك صيام الدهر كما في رواية لأن الحسنة بعشر أمثالها كما في الكتاب الكريم
 (٤) استشكل ذلك بأن ثلاثة أيام من الجمعة أكثر من فطر يومين وصيام يوم

الصَّوْمِ صَوْمَ دَاوُدَ صِيَامَ يَوْمٍ وَإِفْطَارَ يَوْمٍ^(١) وَأَقْرَأُ فِي كُلِّ سَبْعٍ لَيْالٍ مَرَّةً^(٢)
(قال) فَلَيْتَنِي قَبْلْتُ رُخْصَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَلِكَ أَنِّي كَبُرْتُ
وَضَعُفْتُ ﴿رواه عبد الله بن عمرو: كتاب فضائل القرآن : باب في كم يقرأ القرآن الخ﴾
كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ^(٣)

﴿رواه عقبة بن الحرث : كتاب العلم : باب الرحلة في المسألة النازلة﴾
كَيْفَ يُفْلِحُ قَوْمٌ شَجُّوا نَبِيَّهُمْ^(٤) (قَالَ الرَّاَوِي) فَزَلَّتْ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ

والمقال في مقام التدرج من الصيام القليل إلى الكثير . ينحل الاشكال باحتمال أنه
وقع من بعض رجال سند الحديث تقديم وتأخير
(١) إنما أعطى ذلك الصوم الأفضلية المطلقة لكونه أمكن من تأدية ما يجب
أداؤه . وأشق على النفس . وأبقى لحكمته المقصودة منه لأن من اعتاده لا يكاد
يشق عليه بل تضعف شهوته وتقل حاجته إلى الطعام والشراب نهارا ويألف تناوله
بالليل بحيث يتجدد له طبع غير ما كان عليه
(٢) في روايه لمسلم ولا تزد على ذلك . فيه الارشاد إلى ترتيب القرآن والتدبر
في معانيه واستثمار فوائده . ووسيلة ذلك كله الاقتصاد في تلاوته ولذا أمر به المرشد
الحكيم صلى الله تعالى عليه وسلم والله تعالى ولي الارشاد
(٣) سببه أن راويه تزوج امرأة فأتته أخرى فادعت إرضاعه والتي تزوج بها
فقال له لها ما أعلم أنك أرضعتني فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبره
فقال ذلك أى كيف تباشرها وتفضى إليها وقد قيل إنك أخوها من الرضاع . احتج به
من يرى الاكتفاء بشهادة المرضعة وهذه خلافة ليس هذا موضع تفصيلها .
وللشوكاني في نيل الأوطار تحقيق لهذا المقام حقيق بأن ينظر . والله تعالى ولي التوفيق
(٤) أى كيف يفلحون وقد أدموا وجه نبيهم — كان ذلك يوم أحد — وهو
يدعوهم لما يحبيهم ويرشدهم إلى ما به سعادتهم ويبعدهم عما يعنتهم أى لن يفلحوا إذا أبدا

شَيْءٌ (١) (رواه أنس : كتاب المغازي : باب ليس لك من الأمر شيء)

كَلُوا طَعَامَكُمْ يُبَارَكُ لَكُمْ فِيهِ (٢)

(رواه المقدم بن معديكر : كتاب البيوع : باب ما يستحب من الكيل)

﴿فصل في المحلى من حرف الكاف﴾

الْكِبَائِرُ الْإِشْرَاقُ بِاللَّهِ . وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ . وَقَتْلُ النَّفْسِ . وَالْيَمِينُ
الْغَمُوسُ (٣)

(رواه عبد الله بن عمرو بن العاص : كتاب الإيمان والنذور : باب اليمين الغموس)

(١) نزول الآية ليس قاصراً على هذا السبب كما يعلم بمراجعة أسباب النزول وأسفار التفسير وتتبع دقات الحديث . المعنى أن الله جل شأنه مالك أمرهم فلا تستبعد الفلاح وبيده أزمة الأمور يتوب على من يشاء منهم فيشرح صدره بحالهم أو يعذبهم إن أصروا على كفرهم فتشتني فيهم فانهم ظالمون . وهذا الحديث متفق عليه
(٢) أمر الشارع بالاكتيال في بيع ما يكال لدفع الغرر المنهى عنه . وقرن ذلك الطلب ببيان الفائدة العائدة على أولى الخطاب الخاضعين للتشريع القاصدين احترام أمره . ومن حرم امتثال الأمر بالاكتيال سلب نعمة البركة بشؤم العصيان . والله تعالى ولي التوفيق . الحديث رواه ابن ماجه

﴿فصل في المحلى بال من حرف الكاف﴾

(٣) ليس المراد حصر الكبائر في هذا العدد كما يعلم من الاستقراء . وتقدم كلام على ذلك في حديث أكبر الكبائر الخ فالفت نظر إلى . واليمين الغموس هي التي يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها كاذب . سميت بذلك لأنها تغمس صاحبها في الأثم ثم في النار . استدل به كما في الفتح للجوهري على أن اليمين الغموس لا كفارة فيها للاتفاق على أن متلوها لا كفارة فيه وإنما كفارته التوبة والتحكين من القود

الكَرِيمُ ابْنُ الْكَرِيمِ ابْنُ الْكَرِيمِ يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ
ابْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ^(١)

﴿رواه ابن عمر : كتاب أحاديث الأنبياء : باب أم كنتم شهداء الخ﴾

في القتل العمد والاستدلال بذلك ضعيف لأن الجمع بين مختلف الأحكام جائز كقوله تعالى (كلوا من ثمره إذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده) والأياء واجب والأكل غير واجب اهـ أى وإنما الدليل من أمر خارجى فى متقى الأخبار عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس ليس لهن كفارة الحديث وفيه وعين صابرة يقطع بها مالا بغير حق رواه أحمد . والصابرة من الصبر بمعنى الحبس سميت بذلك لأن الخائف يحبس بها الحق عن صاحبه . وإسناد الصبر إليها ضرب من المجاز هذا وعلى المقارن لذلك أن يفارق ذلك المنكر فإن اليمين الغموس تذر الديار بلاقع كما فى الخبر ويؤى صاحبها بالاثم ثم يتبوء مقعده من النار لملاسته هذا الجرم ومخالفة قوله تعالى (ولا تتخذوا أيمانكم دخلاً بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها) الآية . وهذا الحديث أخرجه الترمذى والنسائى

(١) فى الحديث من أنواع البديع التكرار . والمراد بالكرم هنا كرم النسب الصالح حيث تكون من سلسلة النبوة وهذه فضيلة خاصة لم يشركه فيها أحد ولكن لا يلزم من ذلك أن يكون له الفضل المطلق على غيره . وقد حاز يوسف مع كونه ابناً لثلاثة أنبياء ما ينبئك عنه أحسن القصص فى سورتته عليه السلام . فى سورتته من النعم حسن صورته . واجتباء الله تعالى إياه . وتعليمه تأويل الأحاديث وإتمام النعمة عليه بشرف النبوة والملك . (والله يؤتى ما يشاء والله واسع عليم) فسبحانه من إله واسع الفضل جزيل الانعام

السَّكَاةُ مِنَ الْمَنِّ (١) وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ (٢)

(رواه أبو سعيد الخدري : كتاب التفسير : باب وظللنا عليكم الغمام)

﴿باب كان﴾

كان صلى الله عليه وسلم أجود الناس (٣) وَكَانَ أَجْوَدَ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ
حِينَ يَلْقَاهُ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ (٤) وَكَانَ يَلْقَاهُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ فَيُدَارِسُهُ

(١) السَّكَاةُ واحد السكم كتمره وتمر وهي نبات لا ورق له ولا ساق ينبت في
الفلوات من غير استنبات وتكلف مؤنة . والمن مصدر بمعنى المفعول أى يمنون به أى بما
امتن به جل شأنه على عباده . سمي بذلك لكون وجوده عفوا بغير علاج ولم يكن للعبد
فيه شائبة كسب وإن كانت سائر نعم الله تعالى على عباده منامنه عليهم ولكن خص هذا
بهذا الاسم لكونه مناعضا لا صنع فيه ليد كاسبة

(٢) لعل اختصاص السكاة بهذه الفضيلة لأنها من الحلال المحض الذى ليس فى
اكتسابه شبهة . الحديث رواه مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه

﴿باب كان﴾

أحاديث هذا الباب . من شمائل على الجناب . صلى الله تعالى عليه وسلم تمثل لناظرك
بحياه ، وتقرر لك سجاياه . فكأنك تطالع طلعه . وتشاهد فضائله وحليته . لتقتنى
الآثار ، فترقع إلى رفيع تلك الدار (وانعم دار المتقين)

(٣) فيه احتراس بليغ لئلا يخيل بما يتلوه أن الأجودية خاصة منه فيه فأثبت له
الأجودية المطلقة أولا ثم عطف عليها ما ينبىء بمضاعفتها فى شهر رمضان النعم

(٤) أى لأن فى ملاقاته . زيادة ترقية فى مقاماته لأنه يهبط عليه عليه الصلاة والسلام
بالعلوم ويتابع إمداد الكرامة عليه فيجد فى ذلك المقام ما يبعث على زيادة الاسداء
فينعم على عباده الله تعالى بما أنعم به عليه ويحسن اليهم كما أحسن اليه بتعليم جاهلهم وإطعام
جائعهم شكرا للنعم على ما آتاه وأولاه . وأيضا فرمضان موسم الخيرات لأن نعم

الْقُرْآنَ فَلَرَسُولُ اللَّهِ أَجْوَدُ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ (١)

﴿رواه ابن عباس : باب كيف كان بدء الوحي الخ﴾

كَانَ أَحَبَّ الثِّيَابِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَلْبَسَهَا الْحَبْرَةَ (٢)

﴿رواه أنس : كتاب اللباس : باب البرود والحبرة﴾

كَانَ أَحَبَّ الدِّينِ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا دَاوَمَ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ (٣)

﴿روته عائشة : كتاب الايمان : باب أحب الدين إلى الله أدومه﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنُ النَّاسِ خُلُقًا (٤) وَكَانَ لِي أَخٌ يَقَالُ لَهُ

الله سبحانه على عباده تربو فيه على غيره وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يؤثر متابعة سنة الله تبارك وتعالى في عباده

(١) أى التى يرسلها الله تعالى بشرى بين يدى رحمته وآثرها بالذكر احتراسا من غيرها كالريح العقيم والصرصر العاتية وإشارة إلى استمرار هبوبها مدة إرسالها وعموم نفعها وأنها آتية بالغيث الذى تحيا به الأرض بعد موتها . ولذلك وقع التشبيه بها وشتان بين الأثرين . وهذا الحديث متفق عليه

(٢) الحبرة ضرب من البرود النيمانية تصنع من القطن وتوشى . سميت بذلك لأنها تحبر أى تزين يقال حبرت الشئ تحبيرا إذا جملته وحسنه . والظاهر أنه إنما أحبها لئنها وحسن انسجامها وموافقتها لجسده الشريف فانه كان على غاية من النعومة واللين فيوافقها ما كان مشاركا له فى الوصف . الحديث رواه الجماعة إلا ابن ماجه

(٣) المراد بالدين هنا العمل الصالح . والدوام يراد به الدوام العرفى لاشمول الأزمنة لأنه متعذر . وإنما كان ذلك محبوبا لأنه بالمداومة على العمل ولو قليلا ينمو ويربو على الكثير المنقطع أضعافا كثيرة . ولأن الهاجر للعمل بعد الدخول فيه كالمرض بعد الوصل وأيضا فان الدائب على الخير ملازم للخدمة وليس من لازم الباب كل يوم وقتا ما كن لازم وقتا كاملا ثم انقطع : الحديث متفق عليه

(٤) فيه تمهيد لما يريد أن يذكره من قصة الصبي . والماع إلى قوله تعالى (وإنك

أَبُو عَمِيرٍ قَالَ أَحْسَبُهُ فَطِيمًا . وَكَانَ إِذَا جَاءَ قَالَ يَا أَبَا عَمِيرٍ مَا فَعَلَ النُّغَيْرُ ^(١) نَغِيرٌ
كَانَ يَلْعَبُ بِهِ فَرَبَّمَا حَضَرَ الصَّلَاةَ وَهُوَ فِي بَيْتِنَا فَيَأْمُرُ بِالْبَسَاطِ الَّذِي تَحْتَهُ
فَيَنْكَسُ وَيَنْضَحُ ثُمَّ يَقُومُ وَنَقُومُ خَلْفَهُ فَيُصَلِّي بِنَا

(رواه أنس : كتاب الأدب : باب الكنية للصبي)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ وَأَجْوَدَ النَّاسِ وَأَشْجَعَ النَّاسِ ^(٢)
وَلَقَدْ فَزَعَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ ذَاتَ لَيْلَةٍ ^(٣) فَأَنْطَلَقَ النَّاسُ قَبْلَ الصَّوْتِ فَاسْتَقْبَلَهُمُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ سَبَقَ النَّاسُ إِلَى الصَّوْتِ ^(٤) وَهُوَ يَقُولُ لَنْ تَرَاعُوا
لَنْ تَرَاعُوا وَهُوَ عَلَى فَرَسٍ لِأَبِي طَلْحَةَ عُرِي ^(٥) مَا عَلَيْهِ سَرْجٌ فِي عُنُقِهِ سَيْفٌ

لعل خلق عظيم

(١) النغير تصغير نغر كصرد وهو البليل . أى ماشأته وحاله وكان قد مات وحزن
عليه فقال له ذلك تأنيسا له وهذا من عظيم خلقه وكرم شيمائه هذا وقد نقل الحافظ
في الفتح عن بعض الفضلاء ستين وجها لهذا الحديث من وجوه الفقه وفنون الأدب
والفوائد وزاد عليهما من عنده ما هو دون ذلك العدد بقدر ما سنع له . وذلك لأن بعض
المشغوفين بحب الاقتاد عاب على أهل الحديث أنهم يروون أشياء لا فائدة فيها ومثل بهذا
الحديث وما درى أن فيه ما يقصر عنه عقله ولا يرتقى إليه إدراكه (فإنها لا تعمى الأبصار
ولكن تعمى القلوب التي في الصدور) والله تعالى ولى التوفيق . الحديث أخرجه مسلم بإيجاز
(٢) الاقتصار على هذه الأوصاف من جوامع الكلم لأنها أمهات الأخلاق وأصولها
ومنها تنفرع السجيا بالفاضلة كما لا يخفى على من أودع فيه الاستعداد للوقوف على تلك الشيم
الكريمة (٣) أى لما سمعوا صوتا بالليل فخالج قلوبهم الخوف من أن يهجم عليهم من
تخشى غائلته (٤) أى فتلقاهم راجعا وقد سبقهم إلى الصوت فهما حالان مترادفان
(٥) هذا وصف خاص بنغير الآدمى فلا يقال رجل عري وإنما يقال عريان

فَقَالَ لَقَدْ وَجَدْتُهُ بَحْرًا (١) أَوْ إِنَّهُ لِبَحْرٌ

(رواه أنس : كتاب الأدب : باب حسن الخلق والسخاء الخ)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ وَجْهًا وَأَحْسَنَهُمْ خُلُقًا لَيْسَ بِالطَّوِيلِ

الْبَائِنِ وَلَا بِالْقَصِيرِ (٢)

(رواه البراء . كتاب المناقب : باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَاهُ قَوْمٌ بِصَدَقَتِهِمْ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ فُلَانٍ (٣)

(قال) فَأَتَاهُ أَبِي بِصَدَقَتِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى (٤)

(رواه عبد الله بن أبي أوفى : كتاب الزكاة . باب صلاة الامام ودعائه لصاحب الصدقة)

(١) يقال للفرس بحر إذا كان واسع الجرى . أو أن جريه لا ينفد كما لا ينفد البحر ويؤيده ما في بعض الروايات وكان بعد ذلك لا يجارى . الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي

(٢) يريد أنه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن بعيداً من التوسط ولا مبائناً للاعتدال . وفي نفي أصل القصر وإفراط الطول إشعار بأنه كان إلى الطول أقرب . ولا ينافيه وصفه الآتي في موضعه بأنه كان ربعة لأنه أمر نسي . يرشد إلى ذلك خبر البراء كان ربعة وهو إلى الطول أقرب . الحديث متفق عليه

(٣) المراد بالصدقة الصدقة المفروضة . وصلاته على المتصدقين لأمره جل شأنه في قوله (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم) أي تسكن إليهم نفوسهم وتطمئن بها قلوبهم ويثقون بأن الله تعالى قبلهم وتقبل منهم . عد ذلك من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم إذ يكره لنا أفراد الصلاة على غير نبي أو ملك لأنه صار شعاراً لهم فلا يلحق بهم غيرهم فلا يقال أبو بكر صلى الله تعالى عليه وسلم وإن كان المعنى صحيحاً لتضمن الصلاة طلب الرحمة والمغفرة كما لا يقال محمد عز وجل وإن كان عزيزاً جليلاً عليه من العزيز العليم صلاة وتسليم

(٤) الآل قد يطلق على ذات الشخص . وعليه وعلى من يضاف إليه فمن الأول

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى بِطَعَامٍ ^(١) سَأَلَ عَنْهُ أَهْدِيَهُ أَمْ صَدَقَةً فَإِنْ قِيلَ صَدَقَةٌ قَالَ لِأَصْحَابِهِ كُلُّوا وَلَمْ يَأْكُلْ ^(٢) وَإِنْ قِيلَ هَدِيَةٌ ضَرَبَ بِيَدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكَلَ مَعَهُمْ ^(٣) ﴿رواه أبو هريرة : كتاب الهبة : باب قبول الهدية﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى مَرِيضًا أَوْ أَتَى بِهِ قَالَ أَذْهَبِ الْبَاسَ ^(٤) رَبِّ النَّاسِ أَشْفِ وَأَنْتَ الشَّافِي ^(٥) لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ ^(٦) شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا ^(٧) ﴿رواه عائشة : كتاب المرض : باب دعاء العائد للمريض﴾

ما هنا شاهده قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لأبي موسى لقد أوتيت مزماراً من مزامير آل داود يريد داود نفسه عليه السلام . ومن الثانى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم إنا آل محمد لا تحل لنا الصدقة . وإذا اجتمعا افترقا كما فى الصيغ الجامعة بينه وبين آله صلى الله عليه وسلم . الحديث أخرجه الجماعة إلا الترمذى (١) أى من غير أهله (٢) أى لتحريم الصدقة عليه عليه الصلاة والسلام لما تقدم لك غير بعيد وما بالعهد من قدم (٣) الضرب أتى فى اللغة لمعان جزلة دانية وقاصية جامعة بين نوعى الحقيقة والمجاز استعملت فى أساليب النظم الكريم والحديث . والمعنى المعنى منها أنه صلى الله عليه وسلم أهوى بيده إلى الطعام فطعم منه مع القوم لما فى المواكلة من بيان جواز تناول من الهدية لمباينتها الصدقة فى الحكم . الحديث متفق عليه (٤) الباس بدون همز لمؤاخاة لفظ الناس (٥) فيه جواز تسميته تعالى بما ليس فى القرآن إذا كان لا يومهم النقص وكان له أصل فيه وهذا من ذاك (وإذا مرضت فهو يشفين) وأما إذا كان له أصل فيه وكان يومهم نقصاً ولو ورد ذلك نصاً فلا كالمساهد والبناء والزارع والمساكر فى قوله تعالى (فعمم الماهدون . والسما بنيناها بأيدٍ وإنا لموسعون . أنتم تزرعونهم أم نحن الزارعون . ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين)

(٦) هذا الحصر مؤكد لمتلوه لأن خبر المبتدأ إذا كان معرفاً أفاد الحصر
(٧) أى لا يترك سقماً إلا ذهب به ولم يكن له فى نفس المريض أثر . والتشكير

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللَّيْلِ وَضَعَ يَدَهُ تَحْتَ خَدِّهِ
وَقَالَ بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ أَمُوتُ وَأَحْيَا (١) وَإِذَا قَامَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ
مَا أَمَاتَنَا (٢) وَإِلَيْهِ النُّشُورُ (٣)

(رواه حذيفة : كتاب الدعوات : باب وضع اليد اليمنى تحت الخد الايمن)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ أَزْوَاجِهِ فَايْتَنَّهُنَّ

للتقليل . وفائدة التقييد بذلك أنه قد يحصل الشفاء من ذلك المرض فيخلفه مرض
آخر يتولد منه فكان يدعوه بالشفاء المطلق لا مطلق الشفاء . الحديث أخرجه مسلم
وأبو داود والترمذي والنسائي

(١) أى بك أُموت وأحيا فلفظ الاسم مقحم للمعظم . أو المراد باسمك المميت
أُموت وباسمك المحيى أحيا إذ معانى الأسماء الحسنى ثابتة له جل شأنه فكل ما صدر
فى الكون فهو صادر عن تلك المقننات . وقيد ذلك بالليل إشارة إلى أنه الأغلب
وأنه الظرف لذلك وإلماعا إلى قول الحكيم سبحانه (وهو الذى جعل لكم الليل
لتسكنوا فيه) الآية

(٢) أى رد أنفسنا بعد قبضها بالنوم . وإطلاق الموت على النوم من ضروب
المجاز فقد استعار الموت له لما بينهما من المشاكلة كما يستعار لغيره من الأحوال
الشاقة كال فقر والذل والمعصية والجهل وغير ذلك مما يقهر النفوس أو يفقد الفضيلة
الباعث على الحمد إثر التيقظ من النوم أن الانسان بالحياة يتوخى نعم المتعم جل شأنه
الحسية والمعنوية ليحيا بها حياة طيبة وبالنوم يزول عنه الامكان ولم يكن ثمرة
حياته وكان كالميت فقيد التصرف سلب الاختيار فكان حمده شكرا لله تعالى على
أوبة هذه النعمة وزوال ذلك المانع

(٣) أى إليه سبحانه لا إلى غيره المرجع والمآب . وهذا الحديث رواه مسلم
وأبو داود والترمذي وابن ماجه

خَرَجَ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا مَعَهُ ^(١) فَأَقْرَعَ يَدَيْنَا فِي غَزَاةٍ غَزَاهَا فَخَرَجَ سَهْمِي
 فَخَرَجْتُ مَعَهُ بَعْدَ مَا أَنْزَلَ الْحِجَابُ ^(٢) فَأَنَا أَحْمَلُ فِي هَوْدَجٍ وَأَنْزَلُ فِيهِ فَسَرْنَا
 حَتَّى إِذَا فَرَّغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَزْوَتِهِ تِلْكَ وَقَفَلْ وَدَنَوْنَا مِنْ
 الْمَدِينَةِ آذَنَ لَيْلَةَ بِالرَّحِيلِ ^(٣) فَقُمْتُ حِينَ آذَنُوا فَمَشَيْتُ حَتَّى جَاوَزْتُ الْجَيْشَ
 فَلَمَّا قَضَيْتُ شَأْنِي أَقْبَلْتُ إِلَى الرَّحْلِ فَلَمَسْتُ صَدْرِي فَإِذَا عِقْدُلِي مِنْ جَزْعِ ظَفَارٍ
 قَدْ انْقَطَعَ ^(٤) فَرَجَعْتُ فَالْتَمَسْتُ عِقْدِي فَحَبَسَنِي ابْتِغَاؤُهُ فَأَقْبَلَ الَّذِينَ يَرْحَلُونَ لِي
 فَاحْتَمَلُوا هَوْدَجِي فَرَحَّلُوهُ عَلَيَّ بِعَيْرِي الَّذِي كُنْتُ أَرْكَبُ وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنِّي
 كُنْتُ فِيهِ وَكَانَ النَّسَاءُ إِذْ ذَاكَ خَفَافًا لَمْ يَثْقُلْنَ وَلَمْ يَغْشَهُنَّ اللَّحْمُ ^(٥) وَإِنَّمَا

(١) سفرا منصوب بنزع الخافض . والحكمة في القرعة تطيب القلوب . وفيه
 مشروعية القرعة والرد على المانع . والجمهور على القول بها

(٢) أى الأمر به . صدر هذا منها توطئة للسبب في كونها كانت مستترة في الهودج
 حتى أفضى ذلك إلى تحميله وهم يظنون أنها فيه وليست فيه بخلاف ما كان قبل الحجاب
 فان النساء حينئذ كن يركبن متون الرواحل بغير هودج . أو يركبن الهودج
 غير مستترات بخمرهن ولو كان الأمر كذلك لما وقع ما وقع

(٣) قفل : رجع . وآذن بالمد والتخفيف ويجوز فيه القصر والتشديد أى أعلم بالرحيل

(٤) الجزع خرز في سواده بياض . وظفار مدينة باليمن ينسب إليها الجزع

(٥) ليس بتكرار مع متلوه لأن كل ثمين ثقیل ولا عكس لأن الهزيل قد يمتلئ
 بطنه طعما ما فيثقل بدنه فأشارت إلى أن المعنيين لم يكونا في نساء ذلك الزمان

يَا كُنَّ الْعُلُقَةُ مِنَ الطَّعَامِ (١) فَلَمْ يَسْتَنْكِرِ الْقَوْمُ حِينَ رَفَعُوهُ ثُمَّ الْهُودَجِ (٢)
فَاحْتَمَلُوهُ وَكُنْتُ جَارِيَةً حَدِيثَةَ السِّنِّ فَبَعَثُوا الْجَلَّ وَسَارُوا فَوَجَدْتُ عَقْدِي
بَعْدَ مَا اسْتَمَرَ الْجَيْشُ فَجِئْتُ مِنْزِلَهُمْ وَلَيْسَ فِيهِ أَحَدٌ فَأَمَتُ مَنْزِلِي الَّذِي كُنْتُ
فِيهِ وَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ سَيَفْقِدُونَنِي فَيَرْجِعُونَ إِلَيَّ (٣) فَبَيْنَا أَنَا جَالِسَةٌ غَلَبَتْنِي عَيْنَايَ
فَنِمْتُ وَكَانَ صَفْوَانُ بْنُ الْمَعْطَلِ السُّلَمِيُّ ثُمَّ الذَّكْوَانِيُّ مِنْ وَرَاءِ الْجَيْشِ (٤)
فَاصْبَحَ عِنْدَ مَنْزِلِي فَرَأَى سَوَادَ إِنْسَانٍ نَائِمٍ فَأَتَانِي وَكَانَ يَرَانِي قَبْلَ الْحِجَابِ
فَاسْتَيْقَظْتُ بِاسْتِرْجَاعِهِ حِينَ أَنَا خَ رَاحِلَتُهُ فَوَطِئَ يَدَهَا فَكَبَّهَا (٥) فَانْطَلَقَ

(١) العُلُقَةُ بالضم ما يتبلغ به من العيش

(٢) أى الثقل الذى اعتادوه لأن ثقله فى الأصل إنما هو مما ركب الهودج
منه وأما هى فلشدة نخافتها كان لا يظهر لوجودها فيه زيادة أثر . وفى رواية للصف
فى التفسير خفة الهودج وهى أوضح لأن مرادها إقامة عذرهم فى تحميل هودجها
وهى ليست فيه فكأنها تقول كأتى لخفة جسمى لافرق عندهم بين وجودى فيه
والعدم ولهذا أردفت ذلك بقولها وكنْتُ جَارِيَةً حَدِيثَةَ السِّنِّ أى أنها مع نخافتها
صغيرة السن فذلك أبلغ فى خفتها

(٣) أمنت أى قصدت . والظن هنا بمعنى العلم لأن فقدم إياها محقق الوقوع

(٤) أى ليلتقط ساقطة القوم فيأتيهم بها

(٥) إنما وطئ يد الراحلة ليسهل الركوب على ظهرها بغير ظهير . واسترجاعه
قوله إنا لله وإنا إليه راجعون .

استرجع صفوان لما داخل قلبه من المشقة مما جرى لآل المؤمنين رضى الله عنها
أو أنه خشى أن يقع ما وقع . أو أنه اكتفى به عن مكالمها بكلام آخر صيانة لمقامها
عن المخاطبة ولا يخفى ما فى ذلك من فطنته وحسن أدبه

يَقُودُ بِي الرَّاحِلَةَ حَتَّى أَتَيْنَا الْجَيْشَ بَعْدَ مَا نَزَلُوا مُعَرَّسِينَ فِي نَحْرِ الظُّهَيْرَةِ (١)
 فَهَلَكَ مِنْ هَلَاكَ (٢) وَكَانَ الَّذِي تَوَلَّى الْأَفْكَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي بَنْ سُلُولٍ (٣)
 فَقَدِمْنَا الْمَدِينَةَ فَاشْتَكَيْتُ بِهَا شَهْرًا وَالنَّاسُ يُفِيضُونَ مِنْ قَوْلِ اصْحَابِ الْأَفْكَ (٤)
 وَيُرِيْبُنِي فِي وَجْهِ أُنَى لَا أَرَى مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّطْفَ الَّذِي كُنْتُ
 أَرَى مِنْهُ حِينَ كُنْتُ أَمْرَضُ إِنَّْمَا يَدْخُلُ فَيَسْلَمُ فَيَقُولُ كَيْفَ تَيْكُمُ لَا أَشْعُرُ
 بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ حَتَّى نَقَهْتُ (٥) فَخَرَجْتُ أَنَا وَأُمِّي مِسْطَحٍ قَبْلَ الْمَنَاصِعِ (٦) مُتَبَرِّزًا

(١) التعريس نزول المسافر آخر الليل للنوم والاستراحة . ونحر الظهر أولها
 كنحر النهار والشهر

(٢) أى بسبب خوضهم فى الافك

(٣) سلول أم عبد الله رأس المنافقين المعنى بقول المستقيم (والذى تولى كبره —
 أى معظمه — منهم له عذاب عظيم) الضمير للأفك وهو أبلغ ما يكون من الكذب
 والافتراء وكثيرا ما يفسر بالكذب مطلقا وأصله من الأفك — بفتح فسكون —
 وهو القلب والصرف لأن الكذب مصروف عن الوجه المطابق للواقع

تولى معظم الافك ذلك الحديث لأنه وجدله متنفسا يساعده خبثه فتنفس من كرب
 النفاق الذى أفعم قلبه والحسد الذى بين ضلوعه فجعل يستحكي الافك ويوشه ويشيعه
 ويذيعه ويجمعه ويفرقه فاستحق الإبعاد وأتى الكتاب فى شأنه بالارعاد والايعاد
 وحقت عليه كلمة العذاب فكان من الخاسرين

(٤) اشتكيت أى مرضت . وإفاضة القول إشاعته وإذاعته من أفاض القدر
 إذا ملأه حتى سال

(٥) الناقه الذى أفاق من مرضه وكان قريب العهد منه ولم يرجع إليه كمال صحته وقوته

(٦) المناصع مواضع التخلي

لَا تَخْرُجْ إِلَّا لَيْلًا إِلَى لَيْلٍ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تُتَّخَذَ الْكُفُفُ قَرِيبًا مِنْ يَوْمِنَا وَأَمْرُنَا
 أَمْرُ الْعَرَبِ الْأَوَّلِ فِي الْبَرِيَّةِ أَوْ فِي التَّنْزِهِ (١) فَأَقْبَلْتُ أَنَا وَأُمُّ مِسْطَحٍ بِنْتُ أَبِي
 رَهْمٍ تَمْشِي فَعَثَرَتْ فِي مِرْطَاهَا (٢) فَقَالَتْ تَعَسَ مِسْطَحٌ فَقُلْتُ بِئْسَمَا قُلْتَ اتَّسِبِينَ
 رَجُلًا شَهِيدًا فَقَالَتْ يَا هَنْتَاهُ (٣) أَلَمْ تَسْمَعِي مَا قَالُوا فَأَخْبَرْتَنِي بِقَوْلِ أَهْلِ الْإِفْكِ
 فَازْدَدْتُ مَرَضًا عَلَى مَرَضِي فَلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى بَيْتِي دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَيْفَ تَبْكُمُ فَقُلْتُ أَتَذْنُ لِي إِلَى أَبِي (٤) قَالَتْ وَأَنَا حِينَئِذٍ
 أُرِيدُ أَنْ أَسْتَقِينَ الْخَبَرَ مِنْ قَبْلِهِمَا فَاذْنِ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَاتَيْتُ أَبِي فَقُلْتُ لَأُمِّي مَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ بِهِ فَقَالَتْ يَا بُنَيَّةُ هُوَ عَلَى نَفْسِكَ
 الشَّانُ فَوَاللَّهِ قَلْبًا كَانَتْ امْرَأَةً قَطُّ وَضِيئَةً عِنْدَ رَجُلٍ يُحِبُّهَا وَلَهَا ضَرَائِرُ إِلَّا

(١) أى فى التبرز فى البرية أو فى طلب التنزه والمراد التناهى عن المساكن . والشك

من الراوى

(٢) المِرْط بالكسر كساء من صوف أو خز جمعه مِرْط

(٣) أى ياهذه . وهذه لفظة تختص بالنداء كما حكاه ابن الأثير عن
 الجوهري ويقال فى الثنية هتتان وفى الجمع هنوات وهنات . وفى المذكرهن
 وهنان وهنون

(٤) أى إلى إتيان أبوى

أَكْثَرْنَ عَلَيْهَا (١) وَقُلْتُ سُبْحَانَ اللَّهِ (٢) وَلَقَدْ تَحَدَّثَ النَّاسُ بِهَذَا قَالَتْ فَبِتُ
تِلْكَ اللَّيْلَةَ حَتَّى أَصْبَحْتُ لَا يَرَقَالِي دَمْعٌ (٣) وَلَا أَكْتَحِلُ بِنَوْمٍ ثُمَّ أَصْبَحْتُ فَدَعَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَأَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ حِينَ اسْتَلْبَثَ
الْوَحْيُ (٤) يَسْتَشِيرُهُمَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهِ (٥) فَأَمَّا أَسَامَةُ فَأَشَارَ عَلَيْهِ بِالَّذِي يَعْلَمُ فِي

(١) الوضوء الحسن والجمال . وقيل للزوجات ضرائر لأن كل واحدة منهن يحصل لها ضرر من غيرها بالغيرة وضمير أكثرن للضرائر . أى أكثرن القول عليها في عيبها ونقصها . والاستثناء متصل لأنها لم تقصد قصتها بعينها بل ذكرت شأن الضرائر وستنهن في بعضهن . وأما ضرائرها هي فانهن وإن كن لم يصدر منهن في شأنها شيء مما يصدر من الضرائر لورعهن لكن لم يعدم ذلك ممن هو من أتباعن كما وقع من أخت زينب أم المؤمنين . وبعضهم يجعله منقطعا والضمير لنساء ذلك الزمان غير ضرائرها . والمراد من هذا وذاك براءة نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وطهارتهن من الخوض في العرض الكريم وأنهن لم تشملهن سنة الضرائر . هذا وفي الكلام في فطنة أمها وحسن تربيتها مالا مزيد عليه فانها علمت أن ذلك يعظم عليها فهو نت عليها الأمر باعلامها بأنها لم تنفرد بذلك لأن المرء يتأسى بغيره فيما وقع له من الكوارث . وأدجت في ذلك ما تطيب به خاطرها من أنها فائقة في الجمال والحظوة عنده صلى الله تعالى عليه وسلم

(٢) تعجبت من وقوع مثل ذلك في حقها مع تحققها براءة نفسها وحق لها أن تتعجب من هذا البهتان

(٣) أى لا ينقطع لى دمع مما ألم بي من الصدع

(٤) استلبث الوحي بالرفع أى طال لبثه أو بالنصب أى استبطأ نزوله صلى الله تعالى عليه وسلم

(٥) التفتت إلى الغيبة لكراهتها التصريح بإضافة الفراق إليها

نَفْسِهِ مِنَ الْوُدِّ لَهُمْ فَقَالَ أَسَامَةُ أَهْلَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ^(١) وَلَا نَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا وَأَمَّا
عَلِيٌّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ يُضَيِّقِ اللَّهُ عَلَيْكَ وَالنِّسَاءُ سِوَاهَا كَثِيرٌ ^(٢) وَسَلِ الْجَارِيَةَ
تَصَدُّقَكَ ^(٣) فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرِيرَةَ فَقَالَ يَا بَرِيرَةُ هَلْ رَأَيْتِ

(١) أى أمسك أهلك أى العفيفة اللانقة بجناحك الرفيع . وإطلاق الأهل على
الزوجة شائع الاستعمال . قال أسامة ذلك لما علم من عفتها وبراعتها وحصانتها وديانتها
ماهى فوق ذلك . وعرف من كرامته صلى الله تعالى عليه وسلم على ربه أن لا يجعل
ربة بينه بالمنزلة التى أنزلها بها أرباب الافك

قويت معرفته بالله جل شأنه وبمكانة رسوله تعالى عنده . وعرف أنه لا يجعل
تحت نبيه إلا الطيبات قال تعالى (الطيبات للطيبين) قطع قطعاً لا ريب فيه أن هذا إفاك
مبين وقرينة ظاهرة . ولذا قال سادات الصحابة لما سمعوا ذلك (سبحانك هذا بهتان عظيم) .
وتوقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى أمرها وبحثه عنها واستشارته فى
شأنها مع أنه أعرف بالله وبمنزلته عنده وبما يليق به من تمام الحكم الباهرة التى
جعل الله تعالى هذه القصة سيالها وامتحاناله وجميع الأمة إلى يوم القيامة ايرفع بها
أقواما ويضع بها آخرين

(٢) كذا الرواية بصيغة الذكير لأن لفظ فعيل يستوى فيه المذكر والمؤنث
إفراداً وجمعاً . هذا الكلام من الامام رضى الله عنه حمله عليه ترجيح جانب النبى
صلى الله تعالى عليه وسلم لما رأى عنه من القاق المحتدم والغم المتراكم بسبب ما قبل
وكان عليه الصلاة والسلام شديد الغيرة فرأى أنه إذا فارقتها سكن ما عنده بسببها
إلى أن يتحقق براءتها فيراجعها وهذا من بذل النصيحة لراحة فؤاده الشريف
للاعداوة عائشة رضى الله عنها كما زعم الزاعمون

(٣) فوض الأمر آخرأ إلى نظره العالى صلى الله تعالى عليه وسلم . فكأنه قال إن
أردت تعجيل الراحة ففارقتها وإن أردت الوقوف على حقيقة الشأن فابحث إلى أن
أطلع على براءتها لأنه كان يتحقق أن بريرة لا تخبره إلا بما علمته وهى لا تعلم من عائشة
إلا محض البراءة

فِيهَا شَيْئًا يُرِيكَ فَقَالَتْ بَرِيرَةُ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنْ رَأَيْتُ مِنْهَا أَمْرًا أَنْغَصَهُ
عَلَيْهَا قَطُّ أَكْثَرَ مِنْ أَنَّهَا جَارِيَةٌ حَدِيثُهُ السَّنُّ تَنَامُ عَنِ الْعَجِينَ فَنَأَى الدَّاجِنُ
فَتَأْكُلُهُ (١) فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يَوْمِهِ فَاسْتَعَذَرَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ
أَبْنِ أَبِي بَنِي سُلُولٍ (٢) فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَعْذُرُنِي مِنْ
رَجُلٍ بَلَّغَنِي أَذَاهُ فِي أَهْلِي فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا خَيْرًا وَقَدْ ذَكَرُوا
رَجُلًا مَا عَلِمْتُ عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا وَمَا كَانَ يَدْخُلُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا مَعِيَ فَقَامَ سَعْدُ
أَبْنُ مُعَاذٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا أَعْذُرُكَ مِنْهُ إِنْ كَانَ مِنَ الْأَوْسِ ضَرْبَنَا عَنْقَهُ
وَلِنْ كَانَ مِنْ إِخْوَانِنَا مِنَ الْخَزْرَجِ أَمَرْتَنَا فَفَعَلْنَا فِيهِ أَمْرَكَ فَقَامَ سَعْدُ بْنُ عَبَادَةَ
وَهُوَ سَيِّدُ الْخَزْرَجِ وَكَانَ قَبْلَ ذَلِكَ رَجُلًا صَالِحًا وَلَكِنْ أَحْتَمَلْتَهُ الْحِمَّةَ (٣)
فَقَالَ كَذَبْتَ وَاللَّهِ لَا تَقْتُلُهُ وَلَا تَقْدِرُ ذَلِكَ فَقَامَ أُسَيْدُ بْنُ الْحَضِرِ فَقَالَ
كَذَبْتَ لَعَمْرُ اللَّهِ وَاللَّهِ لَنَقْتُلَنَّهُ فَإِنَّكَ مُنَافِقٌ يُجَادِلُ عَنِ الْمُنَافِقِينَ (٤) فَتَارَ الْحَيَّانِ

(١) أى مارأيت منها أمرا أعيبه عليها فى كل أمورها أكثر من أنها تنام الخ ووصفتها
بذلك لأن حديث السن يغالبه النوم لرطوبة جسمه . وهذا جواب نبي عنها كل ما كان
من النقائص من جنس ما أراد صلى الله تعالى عليه وسلم التنقيب عنه وغيره والداجن
الشاة التى تألف البيوت ولا تخرج إلى المرعى

(٢) أى طلب من يقوم له بالمعذرة إن كافأ ابن أبى على سوء صنيعه . أو المراد
طلب من ينصفه ويتقّم له منه كما يرشد إليه سياق الكلام الآتى (٣) أى أغضبته الانفة
(٤) لم يرد نسبه إلى النفاق الايمانى وإنما أراد النفاق العملى لأنه كان يظهر

الْأَوْسُ وَالْخَزْرَجُ حَتَّى هَمُّوا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَنْبَرِ
فَنَزَلَ فَخَفَّضَهُمْ حَتَّى سَكَتُوا وَسَكَتَ وَبَكَتُ يَوْمِي لَا يَرَقَا لِي دَمْعٌ
وَلَا أُكْتَحِلُ بِنَوْمٍ فَأَصْبَحَ عِنْدِي أَبُو آيٍ وَقَدْ بَكَتُ لَيْلَتَيْنِ وَيَوْمًا حَتَّى أَظُنُّ
أَنَّ الْبُكَاءَ قَالَتْ كَبِدِي قَالَتْ فَبَيْنَا هُمَا جَالِسَانِ عِنْدِي وَأَنَا أَبْكِي إِذَا اسْتَأْذَنْتِ
امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَذْنَتْ لَهَا فَجَلَسَتْ تَبْكِي مَعِيَ فَبَيْنَمَا نَحْنُ كَذَلِكَ إِذْ دَخَلَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَلَسَ وَلَمْ يَجْلِسْ مِنْ يَوْمٍ قِيلَ لِي مَا قِيلَ قَبْلَهَا
وَقَدْ مَكَتَ شَهْرًا لَا يُوحَى إِلَيْهِ فِي شَأْنٍ بِشَيْءٍ قَالَتْ فَتَشْهَدُ ثُمَّ قَالَ يَا عَائِشَةُ
لَقَدْ بَلَغَنِي عَنْكَ كَذَا وَكَذَا فَإِنْ كُنْتَ بِرِيَّةٍ فَسِيرُوكَ اللَّهُ وَإِنْ كُنْتَ أَلَمْتَ
بِذَنْبٍ فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتُوبِي إِلَيْهِ فَإِنَّ الْعَبْدَ إِذَا اعْتَرَفَ بِذَنْبِهِ ثُمَّ تَابَ تَابَ اللَّهُ
عَلَيْهِ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَالَتهُ قَلَصَ دَمْعِي (١) حَتَّى
مَا أَحْسَسُهُ مِنْهُ قَطْرَةً وَقُلْتُ لِأَبِي أَجِبْ عَنِّي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

المودة للأوس وللأوس ثم ظهر منه في هذه القضية ضد ذلك فأشبهه حال المنافقين . صدر ذلك
منهم لقوة حال الحية التي غطت على قلوبهم حين سمعوا ما قال عليه الصلاة والسلام
فلم يتمالك أحد منهم إلا قام في نصرته لأن الحال إذا ورد القلب ملكه فلا يرى غير
ما هو بسبيله فلما غلبهم حال الحية لم يتحركوا الألفاظ فوقع منهم السب والتشاجر
لغيبتهم وذلك لشدة انزعاجهم في الانتصار

(١) أى استمسك نزوله فانه قطع . وذلك لأن الحزن والغضب إذا أخذوا من القلب
مأخذهما وبلغا منه غايتهم فقد الدمع لفرط ألم ما ألم بالقلب من المصيبة

وَاللّٰهُ مَا أَدْرِ مَا أَقُولُ لِرَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لِأُمِّي أَجِيبِي عَنِّي
رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا قَالَ قَالَتْ وَاللّٰهُ مَا أَدْرِ مَا أَقُولُ لِرَسُولِ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثُهُ السَّنَّ لَا أَقْرَأُ كَثِيرًا مِنْ
الْقُرْآنِ فَقُلْتُ وَاللّٰهُ لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّكُمْ سَمِعْتُمْ مَا يَتَحَدَّثُ بِهِ النَّاسُ وَوَقَرَفِي
أَنْفُسَكُمْ وَصَدَقْتُمْ بِهِ ^(١) وَلَئِنْ قُلْتُ لَكُمْ إِنِّي بَرِيَّةٌ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ أَنِّي لَبَرِيَّةٌ لَا تُصَدِّقُونِي
بِذَلِكَ ^(٢) وَلَئِنْ اعْتَرَفْتُ لَكُمْ بِأَمْرِ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ أَنِّي لَبَرِيَّةٌ لَتُصَدِّقَنِي ^(٣) وَاللّٰهُ
مَا أَجْدُلِي وَلَكُمْ مَثَلًا إِلَّا أَبَا يُوسُفَ ^(٤) إِذْ قَالَ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ
عَلَى مَا تَصِفُونَ ثُمَّ تَحَوَّلْتُ عَلَى فِرَاشِي وَأَنَا أَرْجُو أَنَّ يُرْتِنِي اللّٰهُ وَلَكِنْ وَاللّٰهُ
مَا ظَنَنْتُ أَنْ يُزَلَ فِي شَأْنِي وَحَيًّا يَتْلَى وَلَا نَا أَحْقَرُ فِي نَفْسِي مِنْ أَنْ يُتَكَلَّمَ
بِالْقُرْآنِ فِي أَمْرِي وَلَكِنْ كُنْتُ أَرْجُو أَنْ يَرَى رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي النَّوْمِ رُؤْيَا يُرْتِنِي اللّٰهُ بِهَا فَوَاللّٰهُ مَا رَأَمَ مَجْلِسُهُ وَلَا خَرَجَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ

(١) وقرئت . قالت هذا وإن لم يكن على حقيقته على سبيل المقابلة لما وقع من
المبالغة في التنقيب عن ذلك وهي كانت لما تعلمه من براءتها ورفعة منزلتها تعتقد أنه
كان ينبغي لكل من سمع عنها ذلك أن يقطع بأنه إفك أفاك أثيم لكن العذر لهم عن
ذلك أنهم أرادوا إقامة الحجة على من خاض في ذلك ولا يكتفي فيها بمجرد نفي ما قالوا
والسكوت عليه بل تعين التنقيب عنه لقطع ما ألقوه من الشبهات

(٢) أي لا تقطعون بصدق وما ذاك بنافعي عندكم

(٣) أي لأن المرء مؤاخذ باقراره (٤) أي إلاقول أبي يوسف عليهما السلام

الْبَيْتِ حَتَّى أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيَ ^(١) فَأَخَذَهُ مَا كَانَ يَأْخُذُهُ مِنَ الْبُرْحَاءِ حَتَّى إِنَّهُ لَيَتَحَدَّرُ مِنْهُ مِثْلُ الْجَمَانِ مِنَ الْعَرَقِ فِي يَوْمٍ شَاتٍ ^(٢) فَلَمَّا سَرَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَضْحَكُ فَكَانَ أَوَّلَ كَلِمَةٍ تَكَلَّمَ بِهَا أَنْ قَالَ لِي يَا عَائِشَةُ أَحْمَدِي اللَّهُ فَقَدْ بَرَأَكَ اللَّهُ فَقَالَتْ لِي أُمِّي قُومِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لَا وَاللَّهِ لَا أَقُومُ إِلَيْهِ وَلَا أَحْمَدُ ^(٣) إِلَّا اللَّهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ ^(٤) الْآيَاتِ ^(٥) فَلَمَّا أَنْزَلَ

- (١) مارام مجلسه : أى مازاياله . وأكثر ما يستعمل هذا الفعل فى النقي
- (٢) البرحاء شدة الكرب من ثقل الوحى . والجمان اللواؤ . وقوله سرى أى كشف عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ما ألم به من الكرب والشدة
- (٣) أى لأنه جل شأنه هو الذى أنزل براءتى وتولى الدفاع بنفسه . ودفع ذلك النائر . وأنعم على بما لم أكن أتوقعه من أن يتكلم الله تعالى فى شأنى بقرآن يتلى . قالت ذلك إدلالا عليهم وعتبا لكونهم شكوا فى حالها مع عليهم بحسن طرائقها وجميل أحوالها وارتفاعها عما نسب إليها مما لا حجة عليه ولا شبهة
- (٤) التعبير بالمجئى يشير إلى أنه محض اختلاق من الذين يحبون أن تشيع الفاحشة فى الذين آمنوا وأنه لا أصل له فى الواقع
- (٥) أى اقرأ الآيات المنزلة فى براءتها وتفخيم شأنها وتهويل الوعيد فيمن تكلم فيها فإنه كما قال الرخصى لم يقع فى القرآن من التغليظ فى معصية ما وقع فى قصة الإفك بأوجز عبارة وأشبعها لاشتماله على الوعيد الشديد والعقاب البليغ والزجر العنيف واستعظام القول فى ذلك واستثناءه بطرق مختلفة وأساليب متقنة كل واحد منها كاف فى بابه بل ما وقع منها فى وعيد عبدة الأوثان إلا بما هو دون ذلك وما ذلك إلا لظهور علو منزلة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتطهير من هو منه بسبيل

اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَذَا فِي بَرَأَتِي قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَانَ يَنْفِقُ عَلَى مِسْطَحِ بْنِ أَثَاثَةَ لِقَرَابَتِهِ مِنْهُ وَاللَّهُ لَا أَنْفِقُ عَلَى مِسْطَحٍ شَيْئًا أَبَدًا بَعْدَ مَا قَالَ لِعَائِشَةَ فَانْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا يَأْتِلُ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى ، (١) إِلَى قَوْلِهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بَلَى وَاللَّهُ إِنِّي لأَحِبُّ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لِي فَرَجَعَ إِلَى مِسْطَحِ الَّذِي كَانَ يَجْرِي عَلَيْهِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ عَنْ أَمْرِى فَقَالَ يَا زَيْنَبُ مَا عَلِمْتُ مَا رَأَيْتُ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحْمِي سَمْعِي وَبَصْرِي وَاللَّهُ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا إِلَّا خَيْرًا وَهِيَ الَّتِي كَانَتْ تُسَامِنِي (٢) فَعَصَمَهَا اللَّهُ بِالْوَرَعِ (٣)

(روته عائشة : كتاب الشهادات : باب تعديل النساء بعضهم بعضا)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى أَحَدٍ أَوْ يَدْعُوَ لِأَحَدٍ قَنَتَ بَعْدَ الرُّكُوعِ (٤) فَرُبَّمَا قَالَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ

(١) أى ولا يقسم أولوا الطول منكم والاحسان والسعة فى المال على أن لا يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله وليعفوا عما فرط منهم وليصفحوا بالاغضاء عنه . ثم حجب ذلك إليهم . وقربه من نفوسهم بوعد كريم حيث قال (ألا تحبون أن يغفر الله لكم) بمقابلة عفوك وصفحكم وإحسانكم إلى من آلم قلوبكم بالاساءة (والله غفور رحيم) (٢) أى تعالبنى بجماها وتطاولنى فى الحظ عنده ﷺ (٣) أى حفظها بتقواها من أن تقول بقول أهل الافك . والله تعالى ولى التوفيق وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائى

(٤) القنوت له معان والمعنى منها هنا الدعاء فى الصلاة فى محل مخصوص من القيام

اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ وَعِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَيْعَةَ اللَّهُمَّ أَشْدُدْ
وِطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَ وَاجْعَلْهَا سِنِينَ كَسَنِي يُوسُفُ (١) يَجْهَرُ بِذَلِكَ وَكَانَ يَقُولُ
فِي بَعْضِ صَلَاتِهِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ اللَّهُمَّ الْعَنِ فُلَانًا وَفُلَانًا لِأَحْيَاءٍ مِنَ الْعَرَبِ
حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب التفسير : باب ليس لك من الأمر شيء﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جُنْبٌ غَسَلَ فَرْجَهُ
وَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ (٣) ﴿رواه عائشة : كتاب الغسل : باب الجنب يتوضأ ثم ينام﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ فَأَيَّتَهُنَّ خَرَجَ سَهْمُهَا
خَرَجَ بِهَا مَعَهُ وَكَانَ يَقْسِمُ لِكُلِّ أُمْرَأَةٍ مِنْهُنَّ يَوْمَهَا وَلَيْلَتَهَا غَيْرَ أَنْ سَوْدَةَ بِنْتُ
زَمْعَةَ وَهَبَتْ يَوْمَهَا وَلَيْلَتَهَا لِعَائِشَةَ (٤) تَبْتَغِي بِذَلِكَ رِضَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿رواه عائشة : كتاب الهبة : باب هبة المرأة لغير زوجها﴾

- (١) الوطأة : البأس . التشبيه بسنى يوسف عليه السلام في القحط والشدة .
وفيه تلويح إلى ما في التنزيل (ثم يأتي من بعد ذلك سبع شدادياً كلن ما قدمتم لهن) الآية
(٢) الأحياء البطون التي هي من طبقات الشعب . والآية تقدم لك الكلام عليها
في حديث كيف يفلح قوم شجوا نبيهم الخ فانظره . الحديث أخرجه مسلم بإجاز
(٣) أى توضأ كما يتوضأ للصلاة لا لأداء الصلاة . وإنما المراد توضأ وضواً
شرعياً لا لغوياً . وقد قدمت لك حكمة ذلك في خبر إذا توضأ أحدكم فليرقد وهو
جنب فراجع . وهذا الحديث رواه الجماعة
(٤) وهبتهما لها حين أسنت وخشيت أن يفارقها رسول الله صلى الله تعالى عليه

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَدَّ الْبَرْدُ بِكَرْبٍ بِالصَّلَاةِ ^(١) وَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ
أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ ^(٢) يَعْنِي الْجُمُعَةَ ^(٣)

﴿رواه أنس : كتاب الجمعة : باب إذا اشتد الحر يوم الجمعة﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَكَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ وَمَسَحَ عَنْهُ
يَدَيْهِ ^(٤) فَلَمَّا اشْتَكَى وَجَعَهُ الَّذِي تَوَفَّى فِيهِ طَفِقَتْ أَنْفُ عَلَيْهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ
الَّتِي كَانَ يَنْفِثُ وَأَمْسَحَ بِيَدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٥)
﴿روته عائشة : كتاب المغازي : باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم الخ﴾

وسلم وفيها وأشباهها نزل (وإن امرأة خافت من بعلها نشوزا أو إعراضا فلا جناح
عليهما أن يصلحا بينهما صلحا والصلح خير) والله تعالى ولي التوفيق
(١) أى أتى بها أول وقتها على الأصل وكل من بادر إلى شيء فقد أبكر إليه
(٢) أى دخل بها في البرد أى آخرها إلى انحطاط قوة الوهج من حر الظهيرة
(٣) هذا قاله الراوى كما في الارشاد قياسا على الظهر لا بالنص لأن أكثر
الاحاديث يدل على التفرقة في الظهر وعلى التبكير في الجمعة مطلقا من غير تفصيل
والذى نحنا إليه المصنف مشروعية الابراد بالجمعة ولم يثبت الحكم بذلك لأن ذلك
القول يحتمل أن يكون قول التابعى أخذه مما فهمه من التسوية بين الجمعة والظهر وأن
يكون من نقله فرجح عنده إلحاقها به . والله سبحانه أعلم
(٤) الشكو أى المرض . والنفث دون التفل لأن الثانى لا يكرن إلا ومعه ريق
والمراد بالجمع في المعوذات ما فوق الواحد . أو فيه تغليب المعوذتين على الاخلاص
أى قرأها ونفث ماخالطه الذكر الحكيم فى يده ومسح بها بشرته المقدسة تفاؤلا
بزوال ذلك الألم عنه صلى الله تعالى عليه وسلم . وهذا هو الطب الروحانى الذى كان
يرقى به صلى الله تعالى عليه وسلم وتارة بالطب الجسمانى وطورا بهما
(٥) أى لأنها كانت أعظم بركة من يدي كما لمسلم . ترك صلى الله تعالى عليه وسلم

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اُعْتَكَفَ الْمُؤَذِّنُ لِلصُّبْحِ وَبَدَأَ الصُّبْحُ صَلَّى
رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ تُقَامَ الصَّلَاةُ (١)

﴿روته حفصة : كتاب الأذان : باب الأذان بعد الفجر﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اُعْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ بَدَأَ فغَسَلَ يَدَيْهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ
كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ (٢) ثُمَّ يَدْخُلُ أَصَابِعُهُ فِي الْمَاءِ فَيُخَلِّلُ بِهَا أَصُولَ الشَّعْرِ (٣)
ثُمَّ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غُرَفٍ (٤) يَدِيهِ ثُمَّ يُفِضُ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ كُلِّهِ
﴿روته عائشة : كتاب الغسل : باب الوضوء قبل الغسل﴾

الرقية في ذاك المرض لعله بأنه آخر أمراضه وأن الأجل قد اقترب . وأزف الارتحال
إلى دار لا سقم فيها ولا نصب . وهذا الحديث متفق عليه

(١) هكذا وقع كما في الفتح عند جمهور رواة البخاري وفيه نظر واستشكله كثير
من العلماء لأنه يلزم منه أنه كان لا يصلي الركعتين إلا إذا وقع الاعتكاف من
المؤذن كما يقتضيه مفهوم الشرط وليس كذلك لمواظبته عليه الصلاة والسلام عليهما
مطلقاً . والحق أن لفظ اعتكف محرف من لفظ سكت كما في الموطأ عند جميع رواة
وهذا الحديث رواه الجماعة إلا أباداود

(٢) فيه احتراز عن الوضوء اللغوي . وقدم أعضاء الوضوء تشریفاً لها ولتحصل
له صورة الطهارتين الصغرى والكبرى

(٣) الحكمة في التخليل تلين الشعر وترطبه ليسهل مرور الماء عليه ويكون أبعد
من الاسراف

(٤) لعل هذا تحريف من الناسخ لأن لفظ غرف جمع غرفة بمعنى العلية قال
تعالى (لهم غرف من فوقها غرف مبنية) وأما الغرفة بمعنى اسم المفعول وهي المعنية
هنا فجمعها غراف كغطف كما في كتب اللغة . وهذا الحديث أخرجه مسلم
وأبو داود والنسائي

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ دَعَا بِشَيْءٍ نَحْوِ الْحَلَابِ فَأَخَذَ بِكَفِّهِ فَبَدَأَ بِشِقِّ رَأْسِهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ الْأَيْسَرِ ^(١) فَقَالَ بِهِمَا عَلَى وَسَطِ رَأْسِهِ ^(٢)
 (روته عائشة : كتاب الغسل : باب من بدأ بالحلاب الخ)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ غَسَلَ يَدَيْهِ وَتَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ اغْتَسَلَ ^(٣) ثُمَّ يَخْلُلُ يَدَيْهِ شَعْرَهُ حَتَّى إِذَا ظَنَّ أَنَّهُ قَدْ أَرَوَى بَشْرَتَهُ أَفَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ ثَلَاثًا ^(٤) ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ ^(٥)

(روته عائشة : كتاب الغسل : باب تخليل الشعر)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلَ بَاتَ بِذِي طُوى حَتَّى إِذَا أَصْبَحَ دَخَلَ

(١) الدعاء الطلب . والحلاب ما يحلب فيه اللبن . أى طلب إناء يقرب من ذلك الاناء فيه ماء فأخذ بكفيه الخ

(٢) فيه حذف كما يعلم من رواية مسلم ولفظها ثم أخذ بكفيه فقال بهما الخ أى قلبهما على وسط رأسه يقال قال بالماء على يده أى قلبه وإطلاق القول على الفعل شائع في كلامهم كما تقدم لك في خبر إن الأكرين هم الأفلون الخ فارجع إليه . وهذا الحديث متفق عليه

(٣) لفظ اغتسل الأول بمعنى أراد الاغتسال . والثاني بمعنى أخذ في أفعال الاغتسال

(٤) الضمير في عليه مرجه الشعر

(٥) السائر مهموز الباقي والناس يستعملونه بمعنى الجميع وليس بصحيح كما في النهاية . وقال المجد الشيرازي السائر الباقي لا الجميع كما توهم جماعات أو قد يستعمل له . ومنه قول الأحوس

فجلتنا لنا لبابة لما هـ وقد النوم سائر الحراس

فيحمل ما هنا عليه جمعا بين هذا والرواية السابقة قبل حديث . والله تعالى ولي التوفيق

وَإِذَا نَفَرَ مَرَّ بِذِي طَوًى وَبَاتَ بِهَا حَتَّى يُصْبِحَ ^(١)

﴿رواه ابن عمر : كتاب الحج : باب من نزل بذي طوى إذا رجع من مكة﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَنَا بِالصَّدَقَةِ أَنْطَلَقَ أَحَدُنَا إِلَى السُّوقِ فَيُحَامِلُ

فِيصِيبُ الْمُدَّ ^(٢) وَإِنَّ لِبَعْضِهِمُ الْيَوْمَ لِمِائَةَ أَلْفٍ ^(٣)

﴿رواه أبو مسعود الأنصاري : كتاب الزكاة : باب اتقوا النار ولو بشق تمرة﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَهُمْ أَمْرَهُمْ مِنَ الْأَعْمَالِ بِمَا يُطِيقُونَ ^(٤) قَالُوا

(١) أقبل أى من المدينة إلى أم القرى . وطوى موضع أسفل مكة وفيه تثلث الطاء ويجوز صرفه . ونفر أى من منى . ليس المبيت بذلك الموضع من المناسك والشعائر وإنما يؤخذ منه أما كن نزوله صلى الله تعالى عليه وسلم ليتأسى به غيره فيها إذ لا يخلو شيء من أفعاله وتصرفاته عن حكمة وهذا الحديث متفق عليه

(٢) أى يتكلف الحمل بالأجرة فيصيب المد في مقابلة عمله فيتصدق به على أرباب الحوج وهذا التكليف من أنفسهم لأنفسهم رغبة في الخير لأن الأمر بالصدقة لا يتناول المترين بل هو مقصور على ذوى الجد والمال

(٣) أى من الدراهم أو الدينارين . أشار أولاً إلى ما كانوا عليه في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قلة ذات اليد ومع ذلك فكانوا في ذلك العهد يتصدقون بما يجدون ويؤثرون ولا يدخرون وإن لم يجدوا جدوا أو أجهدوا أنفسهم ليصيبوا ما ينفقونه ابتغاء مرضات الله وثبتنا من أنفسهم . وأشار ثانياً إلى ما صاروا إليه بعده من التوسع لكثرة الفتوح والأموال فصاروا يتصدقون عن ظهر غنى مع عدم خشية إملاق . والله تعالى ولى التوفيق

(٤) أى إذا أمرهم بعمل من الأعمال أمرهم بما يطيقون الدوام عليه ولم يكلفهم بما يشق عليهم خيفة أن يعجزوا فينقطعوا عن العمل والقاطع في صورة ناقض العهد والنقض أمر إمر وشيء نكر

إِنَّا لَسْنَا كَهَيْئَتِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ
وَمَا تَأَخَّرَ ^(١) فَيَغْضَبُ حَتَّى يُعْرِفَ الْغَضَبُ فِي وَجْهِهِ ^(٢) ثُمَّ يَقُولُ إِنَّ اتِّقَاكُمْ
وَأَعْلَمَكُمْ بِاللَّهِ أَنَا ^(٣)

﴿روته عائشة : كتاب الإيمان : باب قول النبي ﷺ أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آوَى إِلَى فِرَاشِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ جَمَعَ كَفَّيْهِ ثُمَّ نَفَثَ
فِيهِمَا فَقَرَأَ فِيهِمَا قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَاقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ
ثُمَّ يَمْسَحُ بِهِمَا مَا اسْتَطَاعَ مِنْ جَسَدِهِ ^(٤) يَبْدَأُ بِهِمَا عَلَى رَأْسِهِ وَوَجْهِهِ وَمَا أَقْبَلَ

(١) الهيئة الشكل والصورة وليس المراد نبي المماثلة الذاتية وإنما المعنى ليس حالنا
كحالك لافتقارنا إلى المبالغة في العمل دونك لأن الله تعالى قد غفر لك ما تقدم من ذنبك
وما تأخر فلا تحتاج إلى العمل . والمراد بالذنب ما أسلفت لك القول عليه في حديث
أنا سيد الناس يوم القيامة فانظره

(٢) أى لأن حصول ذلك له عليه الصلاة والسلام لا يؤدي إلى التقصير في العمل
بل يوجب الازدياد شكرا لمولى النعم كما في الخبر الآخر أفلا أكون عبدا شكورا
(٣) أى أنا أولى بالعمل منكم لأنى اتقاكم وأعلمكم بالله جل شأنه أى فالعمل
بقدر مبلغ الانسان من العلم بجلال الله تعالى وكبريائه واستحقاقه للعبادة . والأنبياء
في ذلك هم أصحاب المقام الأرفع لاسيما سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم . أو ما
صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك إلى كاله لأن رتبة الكمال الانساني منحصرة في الحكمتين
العملية والعلمية فأشار إلى الأولى بالتقوى وإلى الثانية بالعلم . والله سبحانه وتعالى أعلم
(٤) الفاء في قوله فقرا على قياس قوله تعالى (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من
الشیطان الرجيم) والمعنى جمع كفيه ثم عزم على النفث فقرا الخ فلا يرد ما قبل من أن
هذا التركيب يدل بظاهره على سابقة النفث على القراءة بدليل فاء التعقيب ولا فائدة

مِنْ جَسَدِهِ يَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

﴿رواه عائشة : كتاب فضائل القرآن : باب فضل المعوذات﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ نَامَ عَلَى شِقِّهِ الْيَمِينِ ثُمَّ قَالَ
اللَّهُمَّ أَسَلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ وَوَجَّهْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ وَالْجَنَاحَاتُ
ظَهَرِي إِلَيْكَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنَاجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ آمَنْتُ
بِكِتَابِكَ الَّذِي أُنْزِلَتْ وَنَبِيِّكَ الَّذِي أُرْسِلْتَ (١)

﴿رواه البراء : كتاب الدعوات : باب النوم على الشق اليمين﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَبَرَّزَ لِحَاجَتِهِ أَتَيْتُهُ بِمَاءٍ فَيَغْسِلُ بِهِ (٢)

﴿رواه أنس : كتاب الوضوء : باب ما جاء في غسل البول﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا حَتَّى تَفْهَمَ عَنْهُ (٣)

في ذلك وكان ينبغي أن يكون بعدها لتصل بركة ما قرئ إلى بشرة القارىء . وقائل ذلك غفل عن القياس وأسند ذلك إلى سهو الكاتب أو راوا اتفاق أصحاب الصحيح على صحة روايته وكمال ضبطه ودرايته . الحديث أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه (١) ينظر الكلام على هذا الخبر في حديث إذا أتيت مضجعا فتوضأ وضوءك للصلاة . والله تعالى ولي الارشاد . والهادى إلى سبيل الرشاد

(٢) تبرز خرج إلى البراز بالفتح اسم للفضاء الواسع كنوا به عن قضاء الغائط كما كنوا عنه بالخلاء لأنهم كانوا يتبرزون في الأمكنة الخالية قبل اتخاذ الأخلية . وأما البراز بالكسر فهو مصدر من المبارزة في الحرب وهو ليس بمرادوهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي

(٣) وذلك لاختلاف القرائح وتباين المدارك . هذا ولا يصح أن يكون أعاد مع بقائه

وَإِذَا أَتَى عَلَى قَوْمٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ سَلَامًا ثَلَاثًا (١)

(رواه أنس : كتاب العلم : باب من أعاد الحديث ثلاثاً ليفهم عنه)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَهُ السَّائِلُ أَوْ طُلِبَتْ إِلَيْهِ حَاجَةٌ قَالَ اشْفَعُوا

تَوْجَرُوا وَيَقْضَى اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيٍّ مَا شَاءَ (٢)

(رواه أبو موسى : كتاب الزكاة : باب التحريض على الصدقة والشفاعة فيها)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ فَطَارَتِ الْقُرْعَةُ لِعَائِشَةَ

على ظاهره عاملاً في ثلاثاً ضرورة أنه يستلزم قول تلك الكلمة أربع مرات فان الاعداد ثلاثاً إنما تتحقق بها إذ المرة الأولى لإعادة فيها فاما أن يضمن معنى قال ويصح عمله في ثلاثاً بالمعنى المضمن . أو يبقى أعاد على معناه ويجعل العامل محذوفاً أى أعادها ففعلها ثلاثاً وعليهما فلا تقع الاعداد إلا مرتين

(١) أى إذا سلم سلام الاستئذان . يحتمل وقوع ذلك منه إذا خشي أن لا يسمع في المرة الأولى أو الثانية وأما سلام المسار فالمعروف فيه عدم التكرار . الحديث أخرجه الترمذى

(٢) الشفاعة الوسط بالقول فى وصول الشخص ولو كان أعلى قدرأ من الشفيع إلى منفعة دينية أو أخروية أو خلاصه من مضرة ما : مأخوذة من الشفع ضد الوتر كأن المشفوع له كان وترأ فصار شفعا بالشفيع . وتكون سيئة كما تكون حسنة قال جل شأنه (من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها) ومن الثانية الشفاعة فى الحد فى الخبر من حالت شفاعته دون حد من حدود الله تعالى فقد ضاد الله تعالى فى ما يكره . أمرهم صلى الله تعالى عليه وسلم بالشفاعة ليصلوا جناح السائل وطلب الحاجة وإذا أمرهم بالشفاعة عنده مع علمه بأنه مستغن عنها لأن عنده شافعا من نفسه وباعثا من جوده فالشفاعة الحسنة عند غيره بمن يحتاج إلى تحريك داعية الخير متأكدة بالطريق الأولى . الحديث رواه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى

وَحَفْصَةَ (١) وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ بِاللَّيْلِ سَارَ مَعَ عَائِشَةَ يَتَحَدَّثُ فَقَالَتْ حَفْصَةُ أَلَا تَرَ كَيْنَ اللَّيْلَةَ بَعِيرِي وَأَرْكَبُ بَعِيرَكَ تَنْظُرِينَ وَأَنْظُرُ (٢) فَقَالَتْ بَلَى فَرَكِبْتُ فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَمَلٍ عَائِشَةُ وَعَلَيْهِ حَفْصَةُ فَسَلَّمَ عَلَيْهَا ثُمَّ سَارَ حَتَّى نَزَلُوا وَافْتَقَدَتْهُ عَائِشَةُ فَلَمَّا نَزَلُوا جَعَلَتْ رَجُلَيْهَا بَيْنَ الْأَذْخَرِ وَتَقُولُ يَا رَبِّ سَلِّطْ عَلَى عَقْرَبَاءِ أَوْ حَيَّةٍ تَلْدَغُنِي وَلَا اسْتَطِيعُ أَنْ أَقُولَ لَهُ شَيْئًا (٣)

﴿روته عائشة : كتاب النكاح : باب القرعة بين النساء إذا أراد سفرا﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْغَزْوِ وَتَخَلَّفُوا عَنْهُ (٤) وَفَرِحُوا

(١) أى حصات لهما في سفرة من السفرات . وطائر الانسان حظه

(٢) فيه إشعار بأنهما كانتا في جهتين ولذا دعتهما إلى تبادل المناظر

(٣) الاذخر نبت معروف توجد فيه الهوام غالبا في البرية . وتمنت تلك الغائلة لانها لما استشعرت بجنائتها فيما أجابت إليه مع علمها بعصمته صلى الله عليه وسلم وأن شؤنه كلها لله جل شأنه عادت على نفسها باللوم وطلبت ما طلبت ولم تقصص عليه عليه الصلاة والسلام القصص لعلها بعدم قيام المَعذرة . وهذا الحديث رواه مسلم والنسائي

(٤) وتخلفوا أى المنافقون وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحر فاذا قفل صلى الله تعالى عليه وسلم من غزوه ألقوا إليه المعاذير وأكدوا ذلك بالقسم وفرحوا بما أتوه من إظهار الايمان وقلوبهم مطمئنة بالكفر واستحمدوا المؤمنين على هذا التدليس ففضحهم الله تعالى ونبا رسوله بأخبارهم وما هم عليه من الضلال المبين . وهذا الحديث متفق عليه

بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ فَإِذَا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَذَرُوا
إِلَيْهِ وَحَلَفُوا وَأَحْبَوْا أَنْ يُحَمَّدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَنَزَلَتْ لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ
بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحَمَّدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا الْآيَةَ

﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب التفسير : باب لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ لِحَاجَتِهِ تَبِعَتْهُ أَنَا وَغُلَامٌ وَمَعَنَا عُكَّازَةٌ
أَوْ عَصَا أَوْ عِزَّةٌ وَمَعَنَا إِدَاوَةٌ فَإِذَا فَرَغَ مِنْ حَاجَتِهِ نَاولْنَاهُ الْإِدَاوَةَ (١)

﴿رواه أنس : كتاب الصلاة : باب الصلاة إلى جهة العزّة﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ أَمَرَنَا بِحَرَبَةٍ فَتَوَضَّعُ بَيْنَ يَدَيْهِ
فَيُصَلِّي إِلَيْهَا (٢) وَالنَّاسُ وَرَاءَهُ (٣) وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السَّفَرِ (٤) فَمِنْ ثَمَّ
أَتَّخَذَهَا الْأَمْرَأُ ﴿رواه ابن عمر : كتاب الصلاة : باب سترة الامام سترة من خلفه﴾

(١) في تعريف الغلام أقوال في الفتح : قال أبو عبيد الغلام المنزوع وقال
في المحكم من لدن القطام إلى سبع سنين . وحكى الرخاشي في أساس البلاغة أن الغلام
هو الصغير إلى حد الالتحاء اه . وفي القاموس الغلام الطار الشارب والكمل ضده أو من
حين يولد إلى حين يشب . وعلى أي تعريف يلائم المقام فقد حاز ذلك الغلام شرف
تبعيته وخدمته عليه الصلاة والسلام . والعزّة رميح بين العصا والرمح فيه زج .
حملت لينبش بها الأرض الصلبة لئلا يرتد عليه الرشاش . ويصلى إلى جهتها في الفضاء
وله فيها مأرب أخرى . والادواة كما قال ابن الأثير إناء صغير من جلد يتخذ
للواء وجمعها إداوى والله سبحانه وتعالى أعلم (٢) أي لأن المصلي كان فضاء
ليس فيه شيء يستره (٣) أي ولا سترة أمامهم لأن سترة إمامهم لهم سترة
(٤) أي حيث لا يكون جدار . فيه أن السترة تحصل بكل شيء ينصب تجاه المصلي

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخِلَاءَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ
الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ (١)

(رواه أنس : كتاب الوضوء : باب ما يقول عند الخلاء.)
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ شَدَّ مِزْرَهُ وَأَحْيَا لَيْلَهُ وَأَيَّقَظَ
أَهْلَهُ (٢)

(رواه عائشة : كتاب التراويح : باب العمل في العشر الأواخر من رمضان)
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ عَلَى مَرِيضٍ يُعَوِّدُهُ قَالَ لَا بَأْسَ طَهُورٌ (٣)

وإن دق . وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود
(١) أى إذا أراد دخول الخلاء قال الخ كما رواه البخارى فى الأدب المفرد . وهذا
فى الأمكنة المعدة لذلك وأما فى غيرها فيقوله فى أول الشروع . والخبث جمع خبيث
والخبائث جمع خبيثة . كان صلى الله تعالى عليه وسلم يستعيز من ذكران الشياطين
وإناثهم عند إرادته دخول الخلاء لأن الأخلية تحضرها الشياطين لخلوها من الذكر
وإظهارا للعبودية وليناسى به غيره وإلا فهو محفوظ ليس للشيطان عليه سلطان . وهذا
الحديث رواه الجماعة

(٢) المراد العشر الأواخر من رمضان . وشد مئزره أى اعتزل النساء شاهد
ذلك قول الشاعر :

قوم إذا حاربوا شدوا مآزرهم عن النساء ولو باتت بأطهار
وقيل هو كناية عن جده فى العبادة يقال شددت لهذا الأمر مئزرى أى تشمرت له
وفى الفتح ما يعضده ولا مانع من إرادة المعنى الثانى مع تجنب غشيان النساء . وهذا
الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائى وابن ماجه

(٣) أى لاشدة عليك . فالمرض طهور من جنابة الجنابة ومكفر لما أئتمك المؤدى إلى
عقابك فى عقابك فان منحت رياش العافية فقد اغتتمت الفائدتين وإلا فقد رجحت

إِنْ شَاءَ اللَّهُ (١)

(رواه ابن عباس : كتاب المناقب : باب علامات النبوة في الاسلام)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا (٢)

(روته عائشة : كتاب أبواب الاستسقاء : باب ما يقال إذا أمطرت)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى مُخِيلَةً فِي السَّمَاءِ أَقْبَلَ وَأَدْبَرَ وَدَخَلَ وَخَرَجَ وَتَغَيَّرَ وَجْهُهُ فَإِذَا امْطَارَتِ السَّمَاءُ سُرِيَ عَنْهُ (٣) فَعَرَفَتْهُ عَائِشَةُ ذَلِكَ فَقَالَ وَمَا أَدْرَى لَعَلَّهُ كَمَا قَالَ قَوْمٌ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمُ الْآيَةُ (٤)

(روته عائشة : كتاب بدء الخلق : باب ما جاء في قوله تعالى وهو الذي يرسل الرياح الآية)

الظهير . وهذا من لطف اللطيف بعبده . فقد ورد إذا أراد الله بعبده الخير عجل له العقوبة في الدنيا رواه الترمذي والحاكم

(١) يرشد أن متلوه دعاء لآخر . الحديث أخرجه النسائي

(٢) أى اجعله صيبا نافعا . الصيب المنهمر المتدفق والتركيب يدل على أنه نوع من المطر شديد هائل ولذا تممه بالوصف صيانة عن الاضرار والفساد . ومنه قول الشاعر
فسق ديارك غير مفسدها . صوت الربيع وديمة تهمي

ولكن الوصف الواقع في الحديث أوقع وأبلغ وأنفع . وأخرجه النسائي وابن ماجه
(٣) المخيلة السحابة التي يخال فيها المطر وأولها في كما فقه اللغة يقال له نشي . فإذا

انسحب في الهواء قيل له سحاب . فإذا تغيرت به السماء قيل له غمام . فان سمع صوت رعده من بعيد قيل له عثر : فإذا أظلم قيل عارض . فان كان بحيث إذا روى ظن أن فيه مطرا قيل له مخيلة وتغير الوجه الوجه من خشية أن يكون بتلك السحابة ما يحيق بقومه كما وقع للأمم الغابرة . ولا يرد عليه الآية (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) لأنها نزلت بعد هذه الواقعة . وسرى عنه كشف عنه ما عراه من الخوف

(٤) المراد بالقوم عاد قوم هود . ومعنى الآية فلما رأوا السحاب عرض في أفق

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ مَائِدَتَهُ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ
غَيْرُ مَكْنِيٍّ وَلَا مُودَعٍ وَلَا مُسْتَعْنَى عَنْهُ رَبَّنَا (١)

﴿رواه أبو أمامة : كتاب الأطعمة : باب ما يقول إذا فرغ من طعامه﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَرَّ اسْتَنَارَ وَجْهُهُ حَتَّى كَأَنَّهُ قِطْعَةُ قَمَرٍ (٢) وَكُنَّا
نَعْرِفُ ذَلِكَ مِنْهُ

﴿رواه كعب بن مالك : كتاب المناقب : باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ قَامَ النِّسَاءُ حِينَ يَقْضَى تَسْلِيمُهُ وَمَكَثَ يَسِيرًا
قَبْلَ أَنْ يَقُومَ (٣) ﴿رواه أم سلمة : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب التسليم﴾

السماء مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا قيل لهم بل هو ما استعجلتم به من العذاب
ريح فيها عذاب أليم . والحديث رواه مسلم والترمذي والنسائي
(١) المائدة الطعام . والخوان عليه الطعام والمراد هنا الأول لما ثبت أنه صلى
الله تعالى عليه وسلم لم يأكل على خوان كما في حديث أنس لأنه من دأب المترفين .
وصنيع الجبارين . لئلا يفتقروا إلى خفض رؤوسهم عند الأكل واستعماله بدعة
لكنها جائزة . وغير مكني خبر مقدم لقوله ربنا . أي ربنا غير محتاج فيكفي بل هو
الغنى الحميد . والتوديع الترك . ومنه قوله تعالى لنيبه صلى الله تعالى عليه وسلم (ما ودعك
ربك وما قل) فقوله هنا ولا مودع أي غير متروك فيعرض عنه بل الكل متوجه إليه
بذل العبودية وعز الربوبية . الحديث أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه

(٢) الحكمة في التشبيه بالقطعة الإشارة إلى موضع الاستنارة وهو الجبين لأنه
مظهر السرور كما في خبر عائشة مسرورا تبرق أسارير وجهه فكأن التشبيه وقع على
بعض الوجه فناسب أن يشبه ببعض القمر . الحديث متفق عليه
(٣) أي لينصرف النساء قبل أن يدركهن القوم . فيه مراعاة الامام شؤون

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَاةً أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ ^(١)
 (رواه سمره بن جندب : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب يستقبل الامام الناس إذا سلم)
 كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَقَالَ
 مَنْ رَأَى مِنْكُمْ اللَّيْلَةَ رُؤْيَا فَإِنْ رَأَى أَحَدٌ قَصَّهَا فَيَقُولُ مَا شَاءَ اللَّهُ (قَالَ) فَسَأَلْنَا
 يَوْمًا فَقَالَ هَلْ رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمْ رُؤْيَا فَقُلْنَا لَا قَالَ لَكِنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ
 آتِيَانِي فَأَخَذَا يَدَيَّ فَأَخْرَجَانِي إِلَى الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ فَإِذَا رَجُلٌ جَالِسٌ وَرَجُلٌ
 قَائِمٌ بِيَدِهِ كَلُوبٌ مِنْ حَدِيدٍ يُدْخِلُهُ فِي شِدْقِهِ حَتَّى يَبْلُغَ قَفَاهُ ثُمَّ يَفْعَلُ بِشِدْقِهِ
 الْآخَرَ مِثْلَ ذَلِكَ ^(٢) وَيَلْتَمِسُ شِدْقَهُ هَذَا فَيَعُودُ فَيَصْنَعُ مِثْلَهُ قُلْتُ مَا هَذَا قَالَا
 انْطَلِقْ فَاَنْطَلَقْنَا حَتَّى أَتَيْنَا عَلَى رَجُلٍ مُضْطَجِعٍ عَلَى قَفَاهُ وَرَجُلٌ قَائِمٌ عَلَى رَأْسِهِ
 يَفْهَرُ أَوْ صَخْرَةً فَيَشْدُخُ بِهِ رَأْسَهُ فَإِذَا ضَرَبَهُ تَدَهَّدَ الْحَجَرُ ^(٣) فَاَنْطَلَقَ إِلَيْهِ

المؤمنين والاحتياط في اجتناب ما قد يفضى إلى المحذور والتجافي عن مواضع التهم
 والله تعالى ولي التوفيق

(١) الحديث كما في تيل الأوطار يدل على مشروعية الاستقبال والمواظبة على ذلك
 كما يشعر به لفظ كان كما تقرر في الأصول . والمختار ما قاله النووي الذي عليه
 الأكثرون والمحققون من الأصوليين أن لفظة كان لا يلزمها الدوام ولا التكرار
 وإنما هي فعل ماض تدل على وقوعه مرة . وقد ذكرت أقوال في حكمة الاستقبال
 تنظر في غير هذا الوجيز . والله سبحانه أعلم

(٢) الكلوب حديدة مقوسة الرأس . والشدق بالكسر جانب الفم من باطن الخد

(٣) الفهر الحجر . والكف وقيل الحجر مطلقا . والشدخ كسر الشيء . الأجوف

وتدهده تدحرج

لِيَأْخُذَهُ فَلَا يَرْجِعُ إِلَى هَذَا حَتَّى يَلْتَمِسَ رَأْسَهُ وَعَادَ رَأْسَهُ كَمَا هُوَ فَعَادَ إِلَيْهِ فَضْرِبَهُ
 قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَا انْطَلِقْ بِنَا فَانْطَلَقْنَا إِلَى ثُقُبٍ مِثْلِ التُّورِ أَعْلَاهُ ضَيْقٌ وَاسْفَلُهُ
 وَاسِعٌ يَتَوَقَّدُ تَحْتَهُ نَارًا فَإِذَا اقْتَرَبَ ارْتَفَعُوا حَتَّى كَادَ أَنْ يَخْرُجُوا فَإِذَا اخْتَدَتْ
 رَجَعُوا فِيهَا وَفِيهَا رِجَالٌ وَنِسَاءٌ عُرَاةٌ (١) فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالَا انْطَلِقْ بِنَا
 فَانْطَلَقْنَا حَتَّى آتَيْنَا عَلَى نَهْرٍ مِنْ دَمٍ فِيهِ رَجُلٌ قَائِمٌ وَعَلَى وَسْطِ النَّهْرِ رَجُلٌ بَيْنَ
 يَدَيْهِ حِجَارَةٌ (٢) فَأَقْبَلَ الرَّجُلُ الَّذِي فِي النَّهْرِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ رَمَى الرَّجُلُ
 بِحَجَرٍ فِي فِيهِ فَرَدَّهُ حَيْثُ كَانَ فَعَمِلَ كُلُّمَا جَاءَ لِيَخْرُجَ رَمَى فِي فِيهِ بِحَجَرٍ فَيَرْجِعُ
 كَمَا كَانَ فَقُلْتُ مَا هَذَا قَالَا انْطَلِقْ بِنَا فَانْطَلَقْنَا حَتَّى انْتَهَيْنَا إِلَى رَوْضَةٍ خَضِرَاءَ فِيهَا
 شَجَرَةٌ عَظِيمَةٌ وَفِي أَصْلِهَا شَيْخٌ وَصِيدَانِ وَإِذَا رَجُلٌ قَرِيبٌ مِنَ الشَّجَرَةِ بَيْنَ يَدَيْهِ
 نَارٌ يُوقِدُهَا فَصَعِدَا بِي فِي الشَّجَرَةِ وَادْخَلَانِي دَارًا لَمْ أَرَقُطْ أَحْسَنَ مِنْهَا فِيهَا
 رِجَالٌ شُيُوخٌ وَشَبَابٌ وَنِسَاءٌ وَصِيدَانِ ثُمَّ أَخْرَجَانِي مِنْهَا فَصَعِدَا بِي الشَّجَرَةَ (٣)
 فَادْخَلَانِي دَارَ هِيَ أَحْسَنُ وَأَفْضَلُ فِيهَا شُيُوخٌ وَشَبَابٌ قُلْتُ طَوَّقْتُمَانِي اللَّيْلَةَ

(١) في الرواية حذف وتقديم وتأخير كما يعلم ذلك من رواية المصنف في التعبير
 والتقدير فاطلعنا عليها فإذا فيها رجال ونساء عراة فإذا اقترب منهم لهيها ارتفعوا حتى
 كاد خ وجهم يتحقق فإذا اخمدت رجعوا

(٢) في رواية وعلى شط النهر رجل الخ وهي أقرب تناولاً إلى الفهم

(٣) صعد يتعدى بنفسه وبني فترك الجار هنا دون سابقه للتفتين

فَأَخْبَرَانِي عَمَّا رَأَيْتُ قَالَا نَعَمْ أَمَّا الَّذِي يُشَقُّ شِدْقُهُ فَكَذَّابٌ يُحَدِّثُ بِالْكَذِبَةِ
فَتَحْمَلُ عَنْهُ حَتَّى تَبْلُغَ الْآفَاقَ فَيُصْنَعُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ^(١) وَالَّذِي رَأَيْتَهُ يَشْدُخُ
رَأْسَهُ فَرَجُلٌ عَلَيْهِ اللَّهُ الْقُرْآنُ فَتَامَ عَنْهُ بِاللَّيْلِ وَلَمْ يَعْمَلْ فِيهِ بِالنَّهَارِ يُفَعِّلُ بِهِ
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ^(٢) وَالَّذِي رَأَيْتَهُ فِي الثَّقَبِ فَهُمْ الزُّنَاةُ ^(٣) وَالَّذِي رَأَيْتَهُ فِي
النَّهْرِ آكُلُوا الرِّبَا ^(٤) وَالشَّيْخُ فِي أَصْلِ الشَّجَرَةِ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٥)
وَالصَّيَّانُ حَوْلَهُ فَأَوْلَادُ النَّاسِ ^(٦) وَالَّذِي يُوقِدُ النَّارَ مَالِكُ خَازِنِ النَّارِ وَالْدَّارُ

(١) إنما استحق هذا الأليم . ذلك العذاب الأليم . لما ينشأ عن تلك الكذبة
من المفاسد والمضار وهو فيها مختار غير مكره

(٢) أى نام عن العمل به ليلا وشفع ذلك بترك ما أتى به من الأوامر والنواهي
نهارا فقد استوعب آونة الجديدين بالاهمال وذلك جناية كبرى لأن رفض ما أتى
به من التكاليف يوم أنه خالج قلبه ما يوجب الاعراض عنه فعوقب على إعراضه عن
أفضل الأشياء في أشرف الأعضاء

(٣) تقدم لك أنهم في النار عراة ولعل مناسبة العرى لهم زيادة على ألم العذاب
أنهم لما انتهكوا حرمة الله تعالى وهتكوا حرم الغير عوقبوا بهتك أستارهم جزاء وفاقا
(٤) إنما جوزوا بالقامهم الحجارة لأن الأفواه مجارى معاقدة الربا وأكبر
عوامله فكانت هى المواقع للعقاب . والمراد بأكله تناوله بأى وجه من الوجوه وعبر
به لأنه أعظم مقصود

(٥) تخصيصه بذلك دون سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لأنه أبو المسلمين
كما قال تعالى (ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل)

(٦) فى رواية المصنف فى كتاب التعبير وأما الولدان الذين حولهم فكل مولود
مات على الفطرة فقال بعض المسلمين يا رسول الله وأولاد المشركين فقال رسول الله

الْأُولَى الَّتِي دَخَلَتْ دَارَ عَامَّةِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَمَّا هَذِهِ الدَّارُ فَدَارُ الشُّهَدَاءِ (١) وَأَنَا
جِبْرِيلُ وَهَذَا مِيكَائِيلُ فَارْفَعْ رَأْسَكَ فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا فَوْقِي مِثْلُ السَّحَابِ
قَالَ ذَلِكَ مَنْزِلُكَ قُلْتُ دَعَانِي ادْخُلْ مَنْزِلِي قَالَا إِنَّهُ بَقِيَ لَكَ عَمْرٌ لَمْ تَسْتَكْمِلْهُ فَلَوْ
أَسْتَكْمَلْتَهُ أَتَيْتَ مَنْزِلَكَ

(رواه سمرة بن جندب : كتاب الجنائز : باب ما قيل في أولاد المشركين)
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضُ إِبْطَيْهِ (٢)
(رواه عبد الله بن مالك : كتاب الصلاة : باب يبدى ضبعيه ويحافى في السجود)
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَافَ الطَّوَافَ الْأَوَّلَ خَبَّ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا (٣)
وَكَانَ يَسْعَى بَطْنَ الْمَسِيلِ إِذَا طَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ (٤)
(رواه ابن عمر : كتاب الحج : باب ما جاء في السعى بين الصفا والمروة)

صلى الله عليه وسلم وأولاد المشركين . وظاهره الحكم لهم بالجنة . وفي المقام تفصيل
أسلفته لك في حديث : الله إذ خلقهم أعلم بما كانوا عاملين فألفت نظرك إليه
(١) لا يلزم منه أن يكون الشهداء أرفع منزلة من الخليل لاحتمال أن تكون
إقامته هناك بسبب كفاية الولدان ودرجته في الجنة أرقى من درجات الشهداء بلاريب قال
جل شأنه (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين
والشهداء) الآية . والعطف على سبيل التبدل . وهذا الحديث أخرج مسلم طرفاً منه
(٢) صلى بمعنى سجد وبه ورد ففيه تجوز . والحكمة في هذه الهيئة امتياز كل عضو
بنفسه وأنها أشبه بالتواضع . وأبلغ في تمكين الجبهة من الأرض . وأقرب إلى
الخشوع . وأبعد من هيئات الكسالى إذا قاموا إلى الصلاة . وهذا الحديث رواه
مسلم والنسائي (٣) الحجب إسراع المشى مع تقارب الخطأ . والمراد الرمل
(٤) السعى العدو . وبطن المسيل مجتمع السيل وقد كان ولم يكن الآن

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَافَ فِي الْحَجِّ أَوِ الْعُمْرَةِ أَوَّلَ مَا يَقْدُمُ سَعْيَ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ وَمَشَى أَرْبَعَةً ^(١) ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ^(٢) ثُمَّ يَطُوفُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ (رواه ابن عمر : كتاب الحج : باب من طاف بالبيت إذا قدم مكة)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ظَهَرَ عَلَى قَوْمٍ أَقَامَ بِالْعَرْصَةِ ثَلَاثَ لَيَالٍ ^(٣) فَلَمَّا كَانَ بَيْدَرِ الْيَوْمِ الثَّلَاثِ أَمَرَ بِرَاحِلَتِهِ فَشَدَّ عَلَيْهَا رَحْلَهَا ثُمَّ مَشَى وَتَبِعَهُ أَصْحَابُهُ وَقَالُوا مَا نَرَى يَنْطَلِقُ إِلَّا لِبَعْضِ حَاجَتِهِ حَتَّى قَامَ عَلَى شَفَةِ الرِّكِيِّ ^(٤) فَجَعَلَ يُنَادِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِهِمْ يَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ وَيَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ أَيْسَرَكُمْ

والمراد بالطواف السعي وبالأول جاء الكتاب (إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما) الآية . وهذا الحديث متفق عليه (١) تقدم لك في متلو هذا الخبر تعريف السعي بالعدو وهو قصارى السرعة في السير وهو بهذا المعنى ليس مرادا في الطواف بالبيت بل يراد منه ما أريد في قوله خب في سابقه وبهذا ينتفي التنافي بين الخبرين

(٢) يريد بهما ركعتي الطواف ففيه من الحجاز مرسله والعلاقة الجزئية . الحديث متفق عليه

(٣) ظهر غلب وانتصر . والعروة كل بقعة واسعة ليس بها بناء . الحكمة في الإقامة بالمكان الذي ظهر به حزب الحق على غيره ثلاث ليال هي إراحة الأنفس والركاب (والثلاث أكثر ما يستريح فيها المسافر من وعناء السفر والمجاهد من عناء القتال) وإظهار تأثير الغلبة وتنفيذ الأحكام وقلة الاحتفال والاكتراث بالعدو وإقامة شعائر الاسلام بأرض طالما شقيت باقتراف الآثام

(٤) ما نرى الخ أى ما نظنه يذهب إلا لبعض حاجته . والركي البئر التي قذف فيها صناديد قريش بعد قتلهم يوم بدر بأمر من لا ينطق عن الهوى صلى الله تعالى عليه وسلم

أَنْتُمْ أَطَعْتُمْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَا قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا (قَالَ) فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا تَكَلِّمُ مِنْ أَجْسَادٍ لَا أَرْوَاحَ فِيهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعُ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ^(١) (رواه أبو طلحة : كتاب المغازي : باب قتل أبي جهل)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا غَزَى بَنِي قَوْمًا لَمْ يَكُنْ يَغْزُو بَنِي حَتَّى يُصْبِحَ وَيَنْتَظِرَ^(٢) فَإِنْ سَمِعَ أَذَانًا كَفَّ عَنْهُمْ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا أَغَارَ عَلَيْهِمْ^(٣) قَالَ نَفَرَ جُنَا إِلَى خَيْرٍ فَانْتَهَيْنَا إِلَيْهِمْ لَيْلًا فَلَمَّا أَصْبَحَ وَلَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا رَكِبَ وَرَكِبْتُ خَلْفَ أَبِي طَالِحَةَ وَإِنْ قَدِمِي لَتَمَسَّ قَدَمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَفَرُوا جُوا إِلَيْنَا بِمَكَاتِلِهِمْ وَمَسَاحِيهِمْ فَلَمَّا رَأَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا مُحَمَّدٌ وَاللَّهِ مُحَمَّدٌ وَالْخَيْسُ^(٤) قَالَ فَلَمَّا رَأَوْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ

(١) لا تنافي بين هذا وقوله جل شأنه (إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى) وقوله تعالى (وَمَا أَنْتَ بِمَسْمُوعٍ مِنْ فِي الْقُبُورِ) لأن المراد منه نفي إسماعه صلى الله عليه وسلم لهم وهم موتى ولكن الله جلت قدرته أحياءهم حتى أسمعهم قوله كما رواه البخاري عن قتادة فيكون ذلك من خوارق العادة . أولا تسمعهم سماعا ينفعهم وقد نبئ الشيء بانتفاء فائدته وثمرته كما في قوله تبارك وتعالى (وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ لَمْ يَلْمِ قُلُوبُ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا) الآية . الحديث متفق عليه

(٢) أى إذا سار بنا إلى قتال قوم وانتهى إليهم ليلا لم يقاتلهم حتى يصبح وينظر في أمرهم

(٣) أى هجم عليهم بغتة بدون شعور منهم

(٤) المكاتل جمع مكاتل كمنبر الزنبيل الكبير . والمساحى جمع مسحاة المجرفة من الحديد

اللَّهُ أَكْبَرُ خَرِبْتُ خَيْرٌ^(١) إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ^(٢)

(رواه أنس : كتاب الأذان : باب ما يحقن بالأذان من الدماء)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَرَّغَ مِنْ طَعَامِهِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَفَانَا
وَأَرْوَانَا^(٣) غَيْرَ مَكْنِيٍّ^(٤) وَلَا مَكْفُورٍ^(٥)

(رواه أبو أمامة : كتاب الأطعمة : باب ما يقول إذا فرغ من طعامه)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ لَمْ يَحْنِ أَحَدٌ مِمَّنْ ظَهَرَهُ
حَتَّى يَقَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا ثُمَّ يَقَعُ سَجُودًا بَعْدَهُ^(٦)

(رواه البراء : كتاب أبواب صلاة الجماعة : باب متى يسجد من خلف الإمام)

وهي آلة زراعية . والخميس الجيش . سمي بذلك لأنه خمس فرق المقدمة والقلب والجناحان
والساقة (١) قال ذلك صلى الله عليه وسلم بطريق الوحي أو تفاؤلا لما رآه بأيديهم من
الآلات المشعرة بتقويض البناء لأن لفظ مسحاة مأخوذ من السحرو هو بمعنى الكشف
والإزالة (٢) أي فبئس الصباح صباح من أنذر بالعذاب . وأطلق الزمان وأريد
ما وقع فيه كما يقال أيام العرب ويراد ما حدث فيها من الوقائع . الحديث أخرج مسلم
طرفا منه . وأبو داود والترمذي والنسائي

(٣) كفانا من الكفاية الشاملة لجميع الآلاء فابعد من عطف الخاص على العام .
والنسكتة في تخصيصه ظاهرة ففضل الرى أشهر من أن يذكر . وأجل من أن ينكر

(٤) تقدم لك القول عليه في خبر كان صلى الله تعالى عليه وسلم إذا رفع مائدته الخ فانظره

(٥) أي ولا يجحود تطوله وتفضله على عباده بالنعم التي أسبغها عليهم ظاهرة وباطنة .

فأكثرها من نعم توقف المتعرض لحصرها درن شأوها (وإن تعدوا نعمة الله
لاتحصوها إن الله لغفور رحيم) والله ولي التوفيق

(٦) أي بحيث يتأخر بدء سجودهم عن ابتداء فعله الله صلى الله تعالى عليه وسلم .

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ لِلصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْكَعُ (١) ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ حِينَ يَرْفَعُ صَلْبَهُ مِنَ الرُّكُوعِ ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ (٢)

(رواه أبوهريرة : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب التكبير إذا قام من السجود)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتَهَجَّدُ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قِيمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ (٣) وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ (٤) وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ . وَلَكَ

ولا حجة فيه على أن المأموم لا يشرع في الركن حتى يفرغ منه الإمام خلافا لمن فهم منه ذلك . الحديث متفق عليه

(١) أى ليحصل تجدد العهد في أثناء الصلاة حال الانتقال من ركن إلى آخر بالتكبير الذى هو شعار النية التى كان ينبغى استصحابها إلى آخر الصلاة

(٢) تمسك بهذا من قال بالجمع بين التسبيح والتحميد وهى مسألة خلافية تنظر مع دليل المخالف فى غير هذا الوجيز . وانظر ما أتى به الإمام الشوكانى فى نيل الأوطار . فقيه ماينيك عن غيره من الأسفار : الحديث متفق عليه

(٣) القيم من أبنية المبالغة أى القائم بحفظ السموات والأرض وما فيهما يتيح لكل مابه قوامه ويقبض له مابه نظامه . ويفيض عليه من آلاء النعم ما قضت به الإرادة فهو المدبر للعالم العلوى والسفلى لا يعجزه تدبير شؤون ما فيهما (ولا يؤده حفظهما وهو العلى العظيم)

(٤) نور بمعنى منور كما قيل فى قوله تعالى (الله نور السموات والأرض) روى ذلك عن جمع من الصحابة وعليه جماعة من المفسرين . ويؤيده قراءة بعضهم منور وكذا قراءة على كرم الله تعالى وجهه وطائفة نور . وتوير السموات والأرض قيل

الْحَمْدُ أَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ . وَلَقَاؤُكَ حَقٌّ . وَقَوْلُكَ حَقٌّ . وَالْجَنَّةُ حَقٌّ .
وَالنَّارُ حَقٌّ . وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ . وَ مُحَمَّدٌ حَقٌّ ^(١) . وَالسَّاعَةُ حَقٌّ . اللَّهُمَّ لَكَ اسَلَمْتُ
وَبِكَ آمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ أَنَبْتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ ^(٢) وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ ^(٣)
فَاغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ
الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ . أَوْ لَا إِلَهَ غَيْرُكَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

﴿رواه ابن عباس : كتاب أبواب التهجد : باب التهجد بالليل الخ﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَشُوصُ فَاهُ بِالسَّوَاكِ ^(٤)

﴿رواه حذيفة : كتاب الوضوء : باب السواك﴾

بالكواكب وقبل تنوير السموات بالملائكة عليهم السلام . والارض بالانبياء صلوات
الله تعالى عليهم فالتنوير على الأول حسي وعلى الثاني معنوي . وقيل وهو الذي اختاره
الفاضل الآلوسي : تنويره سبحانه إياهما بما فيهما من الآيات التكوينية والتنزيلية الدالة
على وجوده ووحدانيته وسائر صفاته عز وجل والهادية إلى صلاح المعاش والمعاد
(١) خصه بالذكر مع شموله في سائر النبيين عليهم الصلاة والسلام ايذانا بالتغاير
وأنه فائق عليهم بأوصاف خاصة به فان تغير الوصف بمنزلة التغير في الذات ثم حكم
عليه استقلالا بأنه حق وجرده عن ذاته كأنه غيره ووجب عليه الايمان به وتصديقه
مبالغة في إثبات نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم

(٢) أى وبما آتيتني من البراهين القاطعة والحجج الدامغة ناضلت في ميدان الخصام
من ضل عن سواء السبيل

(٣) أى وإليك رفعت أمر أهل الجحود وجعلتك الحاكم فيه فأنت خير الحاكمين .
والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه

(٤) أصل الشوص الغسل ومنه الحديث استغفوا عن الناس ولو بشوص السواك

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَيَرْكَعُ فِيهِ رَكَعَتَيْنِ^(١)
 ثُمَّ جَلَسَ لِلنَّاسِ ﴿رواه كعب بن مالك : كتاب المغازي : باب حديث كعب﴾
 كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ ضَمَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ
 قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ^(٢)

﴿رواه كعب بن مالك : كتاب الجهاد : باب الصلاة إذا قدم من سفر﴾
 كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَأَبْصَرَ دَرَجَاتِ الْمَدِينَةِ أَوْضَعَ نَاقَتَهُ^(٣)
 وَإِنْ كَانَتْ دَابَّةً حَرَّكَهَا . زَادَ فِي رِوَايَةٍ مِنْ حُبَّهَا^(٤)
 ﴿رواه أنس : كتاب الحج : باب من أسرع ناقته إذا بلغ المدينة﴾

أى بغسالته ثم استعمل في ذلك مجازاً أى كان إذا انتبه بالليل بذلك أسنانه وينقيها به لأن
 النوم مقتض لتغير الفم لما يتصاعد إليه من أبخرة المعسدة والسواك آلة تنظيفه
 فيستحب عند مقتضاه . الحديث رواه الجماعة إلا الترمذى
 (١) أى ليكون أول آتات حضره شئ من التعب . وشكر الله تعالى على
 أوبته سالماً من مصائب السفر وأوصابه . غانماً في أسفار الغزو والنصر المؤزر والفوز
 المبين وغير ذلك من الفيوضات الالهية التى لم يحط بها إلا صاحب الوحي صلى الله
 تعالى عليه وسلم . الحديث رواه مسلم وأبوداود والنسائى
 (٢) لعل ذكر ظرف الزمان إخبار عن قدومه من بعض الأسفار أو غالبيتها فلا
 يكون الفعل منوطاً به وجوداً أو عدماً ولا مخصوصاً لمتلوه . والله سبحانه وتعالى ولى التوفيق
 (٣) المراد بدرجات المدينة طرقها المرتفعة . وأوضع ناقته حملها على السير السريع
 (٤) فيه إشعار بحب الوطن والحنين اليه . وهذا من آثار دعوته ﷺ فإنه طلب
 حبه من اختارها موضع دعوته ودار هجرته في دعائه لها . اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة
 أو أشد الخ . وقد تقدم في موضعه فانظره إن شئت والله تعالى الهادى إلى سواء السبيل

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَفَلَ مِنْ غَزْوٍ أَوْ حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ يُكَبِّرُ عَلَى كُلِّ شَرَفٍ مِنَ الْأَرْضِ ثَلَاثَ تَكْبِيرَاتٍ ^(١) ثُمَّ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ آيُونَ ^(٢) تَائِبُونَ ^(٣) عَابِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ ^(٤) وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ ^(٥)

﴿رواه ابن عمر : كتاب الحج : باب ما يقال إذا رجع من الحج إلى آخره﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدِ خَالَفَ الطَّرِيقَ ^(٦)

﴿رواه جابر : كتاب العيدين : باب من خالف الطريق إذا رجع يوم العيد﴾

(١) قفل رجع . والشرف المكان العالي

(٢) ليس المراد الاخبار بمحض الاياب فانه تحصيل حاصل بل الاياب في شأن مخصوص وهو التلبس بالعبادة المخصوصة والاتصاف بما ذكر من الأوصاف

(٣) يشير إلى التقصير في العبودية تأدباً وتواضعاً ومبالغة في شكره تعالى . أو المراد بذلك الأمة إلا أنه أتى بصيغة شاملة لنفسه الطاهرة تشریفاً لهم وإعلاماً لقدرهم كما في قوله سبحانه (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين) الآية

(٤) أشار بالوعد الصادق إلى قوله تعالى (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض) وقوله جل شأنه (ولقد سبقتم كلمتنا لعبادنا المرسلين إنهم لهم المنصورون) وإلى المناسك في قوله عز وجل (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين) فهو وعد غير مكذوب

(٥) نفى السبب الظاهري فناء في المسبب (وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى) الحديث أخرجه مسلم وأبوودود والنسائي

(٦) اختلف أهل العلم في مخالفته صلى الله تعالى عليه وسلم الطريق على أقوال أكثرها

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَمْ يُقَاتِلْ أَوَّلَ النَّهَارِ انْتَظَرَ حَتَّى تَهَبَّ الْأَرْوَاحُ ^(١)
وَتَحْضُرَ الصَّلَوَاتُ ^(٢)

﴿رواه النعمان بن مقرن : كتاب الجهاد : باب الجزية والموادعة مع أهل الذمة﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَامَ لَمْ يُوَاطِّظْ حَتَّى يَكُونَ هُوَ يَسْتَيْقِظُ لِأَنَّا
لَا نَدْرِي مَا يَحْدُثُ لَهُ فِي نَوْمِهِ ^(٣)

﴿رواه عمران بن حصين : كتاب التيمم : باب الصعيد الطيب وضوء المسلم﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعَذْرَاءِ فِي خَدْرِهَا ^(٤) وَفِي رَوَايَةٍ .

فيه مقال ويصفوا منها أنه خالف إظهاراً للشعائر . أو إشعاراً للرغبة لقلوب أهل الشقوة
بكثرة من معه من الجموع . وليريه عزة الاسلام وأهله وغير ذلك من الحكم التي
يقصدها المشرع الحكيم عليه أفضل الصلاة والتسليم . والله تعالى بأسرار الشريعة عليم
(١) أي لأن ثوران الريح قد وقع به النصر يوم الأحزاب — نصرت بالصبا
وأهلكت عاد بالدبور — فصار مظنة لذلك

(٢) ظاهره أن فائدة إرجاء القتال ليدخل وقت الصلاة رجاء الاجابة فيدعو
المؤمنون وليهم في صلاتهم ويستنصرونه على أعدائهم (وكفى بالله ولياً وكفى بالله
نصيراً) والله تعالى ولي التوفيق

(٣) أي من الوحي لأن الرؤيا من أقسامه وكانوا يخشون انقطاعه بالابقاظ .
ولا يعزب عنك أن نومه صلى الله تعالى عليه وسلم بعينه كما في الخبر إن عيني تمامان
ولا ينام قلبي وقد تقدم فانظره . والله تعالى ولي التوفيق

(٤) العذراء البكر التي لم تفتض عذرتها . والحياء منه ما هو غريزي ومنه ما هو
مكتسب كما تقدم لك تعريفه في خبر الايمان بضع وستون شعبة والحياء شعبة من
الايمان . والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد جمع له النوعان فكان في الطبيعي أبلغ
حياء من العذراء وفي التطبيعي في الذروة العلياء . والخدر ستر يجعل للبكر في ناحية

وَإِذَا كَرِهَ شَيْئًا عَرَفَ فِي وَجْهِهِ (١)

(رواه أبو سعيد الخدرى : كتاب المناقب : باب صفه النبي صلى الله عليه وسلم)
كَانَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ الرَّجُلُ صَائِمًا فَحَضَرَ الْإِفْطَارُ
فَنَامَ قَبْلَ أَنْ يُفْطِرَ لَمْ يَأْكُلْ لَيْلَتَهُ وَلَا يَوْمَهُ حَتَّى يُمْسِيَ (٢) وَإِنْ قَيْسَ بْنِ صِرْمَةَ
الْأَنْصَارِيُّ كَانَ صَائِمًا فَلَمَّا حَضَرَ الْإِفْطَارُ أَتَى امْرَأَتَهُ فَقَالَ لَهَا أَعِنْدَكَ طَعَامٌ
قَالَتْ لَا وَلَكِنْ أَنْطَلِقُ فَأَطْلُبُ لَكَ وَكَانَ يَوْمَهُ يَعْمَلُ فَعَلَبَتَهُ عَيْنَاهُ فَجَاءَتْ امْرَأَتَهُ
فَلَمَّا رَأَتْهُ قَالَتْ خِيَبَةٌ لَكَ فَلَمَّا انْتَصَفَ النَّهَارُ غَشِيَ عَلَيْهِ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ (٣)

البيت وآتى به إتماماً للبقام فإن العذراء إذا كانت متريية فيه تكون أشد حياء منها إذا
نبتت في غير هذا المنبت لتسترها حتى عن النساء وصونها أنفسها من العوارض التي هي من
قضايا الاختلاط وعدوى الاجتماع (١) أى روى أثر ذلك في وجهه الوجهية ﷺ
ولكنه لم يواجه أحدا بما يكرهه لشدة حيائه بل كان يتغير وجهه فيفهم منه كراهيته لذلك
الحديث متفق عليه (٢) فى رواية كان إذا نام قبل أن يتعشى لم يحل له أن يأكل
شيأ ولا يشرب ليله ويومه حتى تغرب الشمس . وفى أخرى كان المسلمون إذا أفطروا
يأكلون ويشربون ويأتون النساء ما لم يناموا فإذا ناموا لم يفعلوا شيأ من ذلك إلى مثلها . وقد
بين غير واحد أن هذا الحكم كان على وفق ما كتب على أهل الكتاب كما أخرجه ابن جرير
ولفظه كتب على الأنصارى الصيام وكتب عليهم أن لا يأكلوا ولا يشربوا ولا ينكحوا
بعد النوم وكتب على المسلمين أولا مثل ذلك . هذا التحريم كان ثابتا بالسنة كما قيل
وليس فى صريح القرآن ما يدل عليه . وفى قوله تعالى (أحل لكم ليلة الصيام الرفث
إلى نسائكم) الآية ما يرشد إليه بطريق اللزوم
(٣) المراد بالرفث غشيان النساء . وعدى بالى والأصل أن يتعدى بالبلاء لتضمنه

فَقَرِحُوا بِهَا فَرَحًا شَدِيدًا وَنَزَلَتْ وَكَلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ
مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ (١)

(رواه البراء : كتاب الصوم : باب أحل لكم ليلة الصيام الرفث الآية)
كَانَ أَكْثَرُ دُعَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً
وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (٢)

(رواه أنس : كتاب الدعوات : باب قول النبي ربنا آتنا في الدنيا حسنة)
كَانَ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ يَتَوَضَّؤُونَ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
جَمِيعًا (٣) (رواه ابن عمر : كتاب الوضوء : باب وضوء الرجل مع امرأته الخ)

معنى الافضاء قال سبحانه (وقد أفضى بعضكم إلى بعض)

(١) ظاهره يدل على أن هذه الآية غير مشاركة لتلك في النزول . والمراد أن الكلام بتمامه نزل في الأمرين معا . ومحل قوله فقرحوا بها الخ بعد انتهاء النظم الكريم كما يرشد إليه التصريح به في بعض الروايات . ومعنى الخيطين تقدم لك تبياناه في خبر إنما ذلك سواد الليل وبياض النهار فآلفت نظرك إليه . الحديث رواه أبو داود والترمذى
(٢) اختلف أهل التأويل في المراد من الحسنتين وكل قصر كليهما على معنى رآه أحسن أنواعها والذي استظهره الفاضل الآلوسى في روح المعاني أن الحسننة وإن كانت نكرة وهى في الاثبات لاتعم إلا أنها مطلقة فنصرف إلى الكامل والحسنة الكاملة في الدنيا مايشتمل جميع حسناتها وهو توفيق الخير . وفي الآخرة مايتناول الرحمة والاحسان ويبيانها بشئ مخصوص ليس من باب تعيين المراد . وهذا الحديث رواه مسلم وأبو داود

(٣) هذا محمول على ما قبل نزول آية الحجاب وأما بعدها فيختص عمومها بالحلائل والمحارم . الحديث حكمه الرفع لأن الصحابي إذا أضاف الفعل إلى زمن رسول الله

كَانَ الْمُسْلِمُونَ حِينَ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ يَجْتَمِعُونَ فَيَتَحَنُّونَ الصَّلَاةَ (١) لَيْسَ يُنَادَى لَهَا فَتَكَلَّمُوا يَوْمًا فِي ذَلِكَ (٢) فَقَالَ بَعْضُهُمْ اتَّخَذُوا نَاقُوسًا مِثْلَ نَاقُوسِ النَّصَارَى وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ بُوقًا مِثْلَ قَرْنِ الْيَهُودِ فَقَالَ عُمَرُ أَوْلَا تَتَّبِعُونَ رَجُلًا يُنَادِي بِالصَّلَاةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بِلَالُ قُمْ فَتَادِ بِالصَّلَاةِ (رواه ابن عمر : كتاب الأذان : باب بدء الأذان)

كَانَ النَّاسُ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ الْيَمَنِيَّ عَلَى ذِرَاعِهِ الْيُسْرَى

فِي الصَّلَاةِ (٣)

(رواه سهل بن سعد : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب وضع اليمنى على اليسرى)

صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى هذا الحكم كما هو الصحيح . وحكى عن قوم خلافه لاحتمال عدم اطلاعه وضعف لتوفر دواعى البحث وسؤال الصحابة إياه عن الأمور التى تقع لهم ومنهم ولو لم يسألوه لم يقرؤا على فعل ينافى الجواز فى زمن التشريع . والله سبحانه أعلم

(١) أى يقدرّون أحيائها ليسعوا إليها فى أوقاتها المقدرة لها

(٢) أى فتأمروا يوماً فى هذا الأمر وتشاوروا فى شأنه وافترقوا فى تعيين الغرض الذى يرمى إليه فقال فريق بالناقوس وآخر بالبوق فكرههما صلى الله تعالى عليه وسلم لكونهما من شعائر النصارى واليهود فقال الفاروق رضى الله عنه أتقولون بموافقتهم ولا تتبعون رجلاً ينادى بالصلاة فأمر عليه الصلاة والسلام بلالاً بذلك لا يقال كيف بنى حكم شرعى على غير وحى سماوى لاحتمال مقارنته للوحى وفى الفتح ما يرشد إليه . وهذا الحديث متفق عليه

(٣) الأمر لهم من لا ينطق عن الهوى صلى الله تعالى عليه وسلم . وأبهم موضع الوضع من الذراع . والمراد به ظهر كفه اليسرى كما فى خبر رواه أحمد ومسلم

كَانَ النَّاسُ يَسْأَلُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَيْرِ وَكُنْتُ
أَسْأَلُهُ عَنِ الشَّرِّ مَخَافَةَ أَنْ يُدْرِكَنِي ^(١) فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا فِي جَاهِلِيَّةٍ
وَشَرِّ فَجَاءَنَا اللَّهُ بِهَذَا الْخَيْرِ ^(٢) فَهَلْ بَعْدَ هَذَا الْخَيْرِ مِنْ شَرٍّ قَالَ نَعَمْ ^(٣) قُلْتُ
وَهَلْ بَعْدَ هَذَا الشَّرِّ مِنْ خَيْرٍ قَالَ نَعَمْ وَفِيهِ دَخْنٌ ^(٤) قُلْتُ وَمَا دَخْنُهُ قَالَ قَوْمٌ
يَهْدُونَ بِغَيْرِ هَدْيٍ ^(٥) تَعْرِفُ مِنْهُمْ وَتُنْكَرُ ^(٦) قُلْتُ فَهَلْ بَعْدَ ذَلِكَ الْخَيْرِ مِنْ

الحكمة في هذه الهيئـة ظاهرة لأنها أـمنع من العبث وأقرب إلى الخشوع ولأنه يلزم
أن تكون هذه صفة السائل الدليل . بين يدي الملك الجليل . ولكن خالف في ذلك
الامام مالك ومال إلى الارسال والمتفقون في أصل الوضع مختلفون في محله من
الانسان وانظر تفصيل ذلك في غير هذا الوجيز . والله تعالى ولي التوفيق

(١) انظر حكمة الله تعالى في عباده كيف أقام كلا منهم فيما شاء فحبب إلى جلـ
الصحابـة رضي الله عنهم السؤال عن وجوه الخير ليعلموها ويعملوا بها ويبلغوها
غيرهم وحبب لحذيفة عليه الرضوان السؤال عن الشر مخافة أن يدركه فيتقيه ويكون
سبباً في دفعه عن أراد الله سبحانه له النجاة

(٢) أي جاءنا بارسالك بنور الهدى ودين الحق فأخرجنا من الظلمات إلى النور
وانمحت دياجير الشرك والقتل وتفشعت سحب الضلال . وتوطد الأمن وصلاح الحال

(٣) المراد بالشر ما وقع من الفتن وبدؤها قتل عثمان عليه الرضوان

(٤) أصل الدخن أن يكون في لون الدابة كدورة إلى سواد . يشير بذلك إلى أن

ذلك الخير لا يكون خالصاً ولا صفاؤه ناصعاً بل يشوبه كدر

(٥) أي يرشدون الناس بغير سنتي ويسلكون بهم غير جادتي

(٦) أي تعرف منهم المعروف فتشكره والمنكر فتنكره فقد خلطوا عملاً

صالحاً وآخر سيئاً

شَرَّ قَالَ نَعَمْ دُعَاةٌ إِلَىٰ أَبْوَابِ جَهَنَّمَ (١) مِنْ أَجَابِهِمْ إِلَيْهَا قَدْفُوهُ فِيهَا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَفَهُمْ لَنَا فَقَالَ هُمْ مِنْ جِلْدَتِنَا وَيَتَكَلَّمُونَ بِأَلْسِنَتِنَا (٢) قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا تَأْمُرُنِي إِنْ أَدْرَكَنِي ذَلِكَ قَالَ تَلْزِمُ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ وَإِمَامَهُمْ قُلْتُ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ جَمَاعَةٌ وَلَا إِمَامٌ قَالَ فَاعْتَزِلْ تِلْكَ الْفِرْقَ كُلَّهَا وَلَوْ أَنَّ تَعَصَّ بِأَصْلِ شَجَرَةٍ حَتَّىٰ يَذْرُكَكَ الْمَوْتُ وَأَنْتَ عَلَىٰ ذَلِكَ (٣)

(رواه حذيفة بن اليمان : كتاب المناقب : باب علامات النبوة في الاسلام)

كَانَ النَّاسُ يَنْتَابُونَ الْجُمُعَةَ فِي مَنَازِلِهِمْ وَالْعَوَالِي (٤) فَيَأْتُونَ فِي الْغُبَارِ فَيُصِيبُهُمُ الْغُبَارُ وَالْعَرَقُ فَيُخْرِجُ مِنْهُمْ الْعَرَقُ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْسَانٌ مِنْهُمْ وَهُوَ عِنْدِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَنَّكُمْ تَطَهَّرْتُمْ

(١) أطلق عليهم ذلك باعتبار ما يقول إليه حالهم أي يدعون الناس إلى الغي ويصدونهم عن الهدى بأنواع من التلبيس وضروب من التدليس وذلك يؤول بهم إلى ذلك المآل
(٢) أي هم من عشيرتنا وملتنا ويتكلمون بلسان العرب . أو يتكلمون بما قال تعالى ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من الحكمة والموعظة الحسنة وليس في قلوبهم شيء من الخير فلا مواطاة بين مقولهم ومكنونات صدورهم (يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون)

(٣) كناية عن مكابدة المشقة . تقول فلان يعص الحجارة من شدة ما ألم به من الألم . أي إذا لم يكن في الأرض خليفة فاعتزل الناس اعتزالا غاية بعده واصبر على الكوارث والتوب حتى يأتيك اليقين . وهذا الحديث أخرجه مسلم وابن ماجه

(٤) أي يتنابونها بمعنى يحضرونها نوبا لعدم وجوبها عليهم لبعدها المأوى وإلا كان شهودها عينا . والعوالى أما كن بأعلى أراضى المدينة وأدناها منها على أربعة أميال

لِيَوْمِكُمْ هَذَا (١)

(روته عائشة : كتاب الجمعة : باب من أين تؤتى الجمعة وعلى من تحب)
كَانَ النَّدَاءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوَّلُهُ إِذَا جَاسَ الْإِمَامُ عَلَى الْمُنْبَرِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ وَكَثُرَ النَّاسُ زَادَ النَّدَاءُ الثَّلَاثَ عَلَى الزُّورَاءِ (٢)

(رواه السائب بن يزيد : كتاب الجمعة : باب الأذان يوم الجمعة)
كَانَ أَوَّلُ مَا بَدَأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرُّؤْيَا الصَّادِقَةَ فِي النَّوْمِ (٣)
فَكَانَ لَا يَرَى رُؤْيَا إِلَّا جَاءَتْ مِثْلَ فَلَقِ الصُّبْحِ (٤) ثُمَّ حُبِّبَ إِلَيْهِ الْخَلَاءُ (٥)

وأقصاها ثمانية (١) أى إنكم لو اغتسلتم في هذا اليوم لكان من الحسن بمكان لما في الاغتسال من إتمام الجسم واتقاء الايذاء واستبقاء الاجتماع . وهذا مبدأ الأمر بالغسل للجمعة كما في الخبر . الحديث متفق عليه

(٢) المراد بالنداء ما أشير إليه في قوله تعالى (إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة) الآية وسمى النداء المزيد ثالثاً باعتبار كونه زائداً على الأذان بين يدي الإمام والاقامة وإن كان الأول باعتبار الوجود . وإطلاق النداء على الاقامة تغليب . والزوراء موضع سوق المدينة وهذا الحديث رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه

(٣) أى أول ما بدى به من الوحي كما في رواية أئمة مطلق ما يدل على نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم فتقدمت له أشياء كتسليم الحجر كما في صحيح مسلم . وإنما بدى بالرؤيا لأن مفاجأة الملك بالوحي مما لا تحتمله القوى البشرية

(٤) فلَقِ الصبح ضياؤه واختير ذلك في التعبير لأن شمس النبوة قد كانت مبادئ أنوارها الرؤيا إلى أن ظهرت أشعتها وتم نورها وأشرققت به الأرض

(٥) أى الاختلاء وحكمته لا تخفى على حكيم . واختلاؤه صلى الله تعالى عليه وسلم

فَكَانَ يَلْحَقُ بِغَارِ حِرَاءَ فَيَتَحَنَّتُ فِيهِ وَالتَّحَنُّ التَّعَبُّدُ اللَّيَالِي ذَوَاتِ الْعَدَدِ (١)
 قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهِ (٢) وَيَتَزَوَّدُ لِذَلِكَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَزَوَّدُ لِمِثْلِهَا
 حَتَّى يَجِيئَهُ الْحَقُّ (٣) وَهُوَ فِي غَارِ حِرَاءَ فَجَاءَهُ الْمَلِكُ فَقَالَ اقْرَأْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَنَا بِقَارِيٍّ قَالَ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدَ (٤) ثُمَّ أَرْسَلَنِي
 فَقَالَ اقْرَأْ قُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِيٍّ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي
 فَقَالَ اقْرَأْ قُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِيٍّ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّالِثَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي
 فَقَالَ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ (٥) خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ (٦) اقْرَأْ وَرَبُّكَ

للتقرب إلى العلي الكبير لالا كتساب الرسالة لأنها ليست بالاكِتساب وإنما يضعها
 تعالى فيمن يختاره من عباده (الله يصطفي من الملائكة رسلا ومن الناس)

(١) تعبده صلى الله تعالى عليه وسلم هل كان بشريعة نبي أولا الجمهور على الثاني
 وطائفة على الأول واختلفوا في تعيينه على أقوال . تنظر في الأسفار الطوال
 (٢) فيه إبهام يفسره ما بعده

(٣) أي أتاه الوحي فجاءه . وقوله فجاءه الملك الخ تفسير لهذا وتفصيل بعد إجمال
 (٤) أي ضمني حتى بلغ مني الغط غاية وسعي . الحكمة في ذلك إظهار الشدة والجد
 في الأمر تنبيها على ثقل القول الذي سياتي عليه عليه الصلاة والسلام

(٥) أي اقرأ ما يوحى إليك مبتدئا باسم ربك . ووصفه بما بعده لتذكيره صلى
 الله تعالى عليه وسلم بأول النعماء . وفي حذف المفعول شمول لعموم الأكوان أي
 (خالق كل شيء فقدره تقديرا)

(٦) في تخصيص الإنسان إشارة إلى أنه خالق للقراءة والدراسة وأنه أشرف الأنواع
 وفيه من بدائع الصنع والتدبير ما فيه فهو أدل على وجوب العبادة المقصودة من
 القراءة مع أن التنزيل إليه . وفي تسكوينه من علق أي دم جامد بيان لكمال قدرته

الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ^(١) الْآيَاتِ . فَرَجَعَ بِهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرْجُفُ بَوَادِرِهِ^(٢) حَتَّى دَخَلَ عَلَى خَدِيجَةَ فَقَالَ زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي^(٣) فَزَمَّلُوهُ حَتَّى ذَهَبَ مِنْهُ الرُّوعُ قَالَ لَخَدِيجَةَ أَيْ خَدِيجَةُ مَالٍ لَقَدْ خَشِيتُ عَلَى نَفْسِي فَأَخْبَرَهَا الْخَبَرَ قَالَتْ خَدِيجَةُ كَلَّا^(٤) أَبَشِرْ فَوَاللَّهِ لَا يُخْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا فَوَاللَّهِ إِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّحِمَ وَتَصْدُقُ الْحَدِيثَ وَتَحْمِلُ الْكَلَّ وَتَكْسِبُ الْمَعْدُومَ وَتَقْرَى الضَّيْفَ وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ^(٥) فَأَنْطَلَقَتْ بِهِ خَدِيجَةُ حَتَّى آتَتْ بِهِ وَرَقَةَ بْنَ نَوْفَلٍ

جل شأنه باظهار ما بين حالى الانسان الاولى والآخره من التباين البين . وفيه إرشاد إلى أن المراد من الانسان الجنس لا آدم عليه السلام

(١) كرر الأمر بالقراءة تأكيداً للإيجاب وتمهيداً لما يعقبه فانه كلام مستأنف وارد لازاحة ما بينه صلى الله تعالى عليه وسلم من العذر بقوله لجبريل عليه السلام ما أنا بقارى فقيلى له وربك الأكرم الذى علم بالقلم الخ أى فالذى علم الانسان بواسطة القلم وعلمه ما لم يعلمه من كليات الأمور وجزئياتها جليها وخفيها يعلمك بدون واسطته فهو الأكرم وهو على كل شيء قدير

(٢) أى تضطرب . والبوادير جمع بادرة وهى لحمة بين المنكب والعنق

(٣) التزميل التلصيف بالزمال . طلب ذلك ليسكن الاضطراب الذى لحقه من هول ذلك الأمر والعادة جارية بنهباب الفزع وسكون الرعدة بالتزميل

(٤) نفي وإبعاد أى لا تقل ذلك فلا خوف عليك فان من طبع على الخير لا يلم به ضير

(٥) الكل هو من لا يستقل بأمره قال تعالى (وهو كل على مولاه) وإكسابه

المعدوم إرفاده الغير ما هو معدوم عنده . وقرى الضيف إكرام مشواه . ونوائب الحق كوارثه ونوازله . ووصفتها بالحق لأنها تكون فى غيره . قال لبيد :

نوائب من خير وشر كلاهما فلا الخير معدود ولا الشر لازب

استدللت على ما أقسمت عليه من نفي ذلك أيداً بأمر استقرأتى ووصفته بأصول

وَهُوَ ابْنُ عَمِّ خَدِيجَةَ أَخِي أَبِيهَا وَكَانَ أَمْرًا تَنْصَرُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ يَكْتُبُ
الْكِتَابَ الْعَرَبِيَّ وَيَكْتُبُ مِنَ الْإِنْجِيلِ بِالْعَرَبِيَّةِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكْتُبَ وَكَانَ
شَيْخًا كَبِيرًا قَدْ عَمِيَ فَقَالَتْ خَدِيجَةُ يَا عَمِّ اسْمَعْ مِنِّي ابْنُ أَخِيكَ قَالَ وَرَقَّةُ
يَا ابْنَ أَخِي مَاذَا تَرَى فَأَخْبَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَبْرَ مَا رَأَى فَقَالَ وَرَقَّةُ
هَذَا النَّامُوسُ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى مُوسَى ^(١) لَيْتَنِي فِيهَا جَدًّا ^(٢) لَيْتَنِي أَكُونَ حَيًّا
إِذْ يُخْرِجُكَ قَوْمُكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ يُخْرِجِي هُمْ قَالَ وَرَقَّةُ
نَعَمْ لَمْ يَأْتِ رَجُلٌ بِمَا جِئْتُ بِهِ إِلَّا أَوْذَى وَإِنْ يُدْرِكْنِي يَوْمُكَ حَيًّا أَنْصُرَكَ
نَصْرًا مُؤَزَّرًا ^(٣) ثُمَّ لَمْ يَنْشَبْ وَرَقَّةُ أَنْ تَوَفَّى وَفَتَرَ الْوَحْيُ فِتْرَةً حَتَّى حَزَنَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٤)

(روته عائشة : كتاب التفسير : باب تفسير اقرأ باسم ربك)

- مكارم الاخلاق التي ارتقى غايتها وأخذ بنهايتها حتى تفضل عليه صاحب النعماء .
وأبجزل له الثناء فقال (ولأنك لعل خلق عظيم)
(١) الناموس هو من يطلعه الملك على ما يطويه عن غيره من الأسرار فهو بطاته
وخاصته . والمراد به الروح الأمين عليه السلام
(٢) أى ليتنى كنت فى مدة النبوة ذات شعبة وقوة حتى أجاهد فى نصرتها وأبالغ فى حمايتها
(٣) أى قويا بليغاً . مأخوذ من الأزر أى القوة
(٤) لم ينشب أى لم يلبث . وفتروا الوحى أى انقطع وفى مدة فترته خلاف فقيل ثلاث
سنين وقيل أقل من ذلك والله سبحانه أعلم . وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائى

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ مَا قَدِمَ الْمَدِينَةَ نَزَلَ عَلَى أَجْدَادِهِ أَوْ قَالَ أَخْوَالِهِ
 مِنَ الْأَنْصَارِ وَأَنَّهُ صَلَّى قَبْلَ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا
 وَكَانَ يُعْجِبُهُ أَنْ تَكُونَ قِبْلَتُهُ قَبْلَ الْبَيْتِ وَأَنَّهُ صَلَّى أَوَّلَ صَلَاةٍ صَلَّاهَا صَلَاةَ
 الْعَصْرِ ^(١) وَصَلَّى مَعَهُ قَوْمٌ نَخَرَجَ رَجُلٌ مِّنْ صِلَى مَعَهُ فَمَرَّ عَلَى أَهْلِ مَسْجِدٍ وَهُمْ
 رَاكِعُونَ فَقَالَ أَشْهَدُ بِاللَّهِ لَقَدْ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ
 مَكَّةَ فَدَارُوا كَمَا هُمْ قَبْلَ الْبَيْتِ ^(٢) وَكَانَتِ الْيَهُودُ قَدْ أَعْجَبَهُمْ إِذْ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ
 بَيْتِ الْمُقَدَّسِ وَأَهْلُ الْكِتَابِ ^(٣) فَلَمَّا وَلَّى وَجْهَهُ قَبْلَ الْبَيْتِ أَنْكَرُوا ذَلِكَ ^(٤)
 ﴿رواه البراء : كتاب الإيمان : باب الصلاة من الإيمان﴾
 كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ قَوْمًا يَقَالُ لَهُمُ الْقُرَاءَةُ ^(٥) زُهَاءَ سَبْعِينَ رَجُلًا ^(٦)

(١) أى صلاها قبل البيت الحرام

(٢) أى فولوا وجوههم شطر المسجد الحرام على ما هم كائنون عليه من الصلاة ولم
 يبطلوها لكونهم افتحوها إلى جهة كانت هى الوجهة إذ ذاك وأتموها إلى بيت أمروا
 أن يولوا وجوههم شطره . فهما جهتان يعموهما فى فريضة واحدة بما شرع لهم من الدين
 (٣) تعميم بعد تخصيص

(٤) تسبب عن إنكارهم أن وصفهم الله تعالى بالسفه وسجل جهلهم فى كتاب
 تتلى آياته (سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التى كانوا عليها) الآية . وهذا
 الحديث أخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجه

(٥) سموا بذلك لأنهم كانوا أكثر دراسة للقرآن من غيرهم

(٦) يقال زهاء كذا أى قدره

إِلَى قَوْمٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ^(١) دُونَ أَوْلَئِكَ وَكَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَهْدٌ فَقَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو عَلَيْهِمْ وَفِي رِوَايَةٍ قَنَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا يَدْعُو عَلَى رِجْلِ وَذَكَوَانِ

﴿رواه أنس : كتاب أبواب الوتر : باب القنوت قبل الركوع وبعده﴾

كَانَ بَيْنَ مُصَلَّى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ الْجِدَارِ مِثْرُ الشَّاةِ ^(٢)

﴿رواه سهل : كتاب الصلاة : باب قدر كم ينبغي أن يكون بين المصلي والسترة﴾

كَانَ جَذَعٌ يَقُومُ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا وُضِعَ لَهُ الْمِنْبَرُ سَمِعْنَا لِلْجَذَعِ مِثْلَ أَصْوَاتِ الْعِشَارِ ^(٣) حَتَّى نَزَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ ^(٤)

﴿رواه جابر : كتاب الجمعة : باب الخطبة على المنبر﴾

(١) أى إلى أهل نجد ليدعوهم إلى الاسلام ويقرؤا عليهم القرآن ليهديهم إلى الرشدا وكانوا دون المبعوث اليهم عدة وعددا . وكان بين أولئك وبينه صلى الله تعالى عليه وسلم عهد فقضوه وقتلوا القراء فوجد عليهم وحزن على ما حل بهم فقنت شهرا يدعو على أولئك الذين أرادوا لأنفسهم غير ماأرادهم صلى الله تعالى عليه وسلم من الهدى (أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم لهم فى الدنيا خزي ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) والله سبحانه ولى التوفيق . وهذا الحديث متفق عليه

(٢) أى قدر موضع مرورها . والمراد مقدار مكان السجود . والحكمة الدنومن الجدار الذى يلي قبلته ظاهرة لأن فى الاقتراب منه قطع السبيل على المجتاز . وهذا الحديث رواه مسلم وأبو داود

(٣) العشار جمع عشراء وهى من النوق ماضى لملها عشرة أشهر

(٤) فى رواية فاحتضنته فسكن . وفى أخرى لو لم أحتضنه لحن إلى يوم القيامة . وانظر كيف قست قلوب قريش عليه

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِهِ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ
الْحَمْدُ يَدْعُو لِرَجَالٍ يُسَمِّيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ ^(١) فَيَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ
وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ وَعَيَّاشَ بْنَ أَبِي رِيعةَ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُمَّ اشْدُدْ
وِطَانَكَ عَلَى مُضَرَ ^(٢) وَاجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سِنِينَ كَسَنِي يُوسُفَ ^(٣) وَأَهْلَ الْمَشْرِقِ
يَوْمَئِذٍ مِنْ مُضَرَ مُخَالِفُونَ لَهُ

(رواه أبو هريرة : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب يهوى بالتكبير حين يسجد)
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُبْعَةً مِنَ الْقَوْمِ ^(٤) لَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ
أَزْهَرَ اللَّوْنِ لَيْسَ بِأَبْيَضَ أَمْهَقَ وَلَا آدَمَ ^(٥) لَيْسَ بِجَعْدٍ قَطَطٍ وَلَا سَبِطٍ
رَجُلٌ ^(٦) أَنْزَلَ عَلَيْهِ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِينَ فَلَبِثَ بِمَكَّةَ عَشْرَ سِنِينَ ^(٧) يَنْزِلُ عَلَيْهِ

وسلوه وحن جذع إليه • وقلوه ووده الغرباء

وهذا الحديث أخرجه الترمذى (١) لعل هذا كان قبل تحريم الكلام
(٢) أى اشدد بأسك وعقوبتك على كفار مضر (٣) يشير بذلك إلى السبع
الشداد التى وقعت لمن فى زمنه عليه السلام وامتدت فيها المحنة والبلاء . ومستهم البأساء
والضراء . وهذا الحديث أخرجه أبو داود والنسائى (٤) هذا الوصف مفسر بما بعده
(٥) الأزهر الأبيض المشرب بحمرة . والأمهق شديد البياض وذلك غير ممدوح
عند العرب . والآدم شديد الأدمة أى السمرة . والمراد بها الحمرة والعرب قد تطلق
على من كان كذلك أسمر . وهذان الوصفان المنفيان مدلولهما الوصف المثبت
مع إفادة التأكيد (٦) أى ليس شعره بشديد الجعودة ولا بمسترسى بل هو رجل أى
وسط بين ذلك . وهذا محمول على بعض الأحوال فلا ينافى ما ورد مما يخالفه
(٧) مقتضاه أنه عاش صلى الله تعالى عليه وسلم ستين سنة . وأخرج مسلم عن أنس

وَبِالْمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ وَقَبُضَ وَلَيْسَ فِي رَأْسِهِ وَلَحِيَّتِهِ عَشْرُونَ شَعْرَةً يَبْضَاءُ
 ﴿رواه أنس : كتاب المناقب : باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم﴾
 كَانَ رَجُلٌ نَصْرَانِيًّا فَاسْلَمَ وَقَرَأَ الْبَقْرَةَ وَآلَ عِمْرَانَ فَكَانَ يَكْتُبُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) فَعَادَ نَصْرَانِيًّا فَكَانَ يَقُولُ مَا يَدْرِي مُحَمَّدٌ إِلَّا مَا كَتَبَتْ لَهُ فَمَاتَهُ
 اللَّهُ فَدَفَنُوهُ فَاصْبَحَ وَقَدْ لَفَظَتْهُ الْأَرْضُ (٢) فَقَالُوا هَذَا فَعَلَّ مُحَمَّدٌ وَأَصْحَابُهُ لَمَّا
 هَرَبَ مِنْهُمْ نَبَشُوا عَنْ صَاحِبِنَا فَالْقَوْهُ فَحَفَرُوا لَهُ فَاعْمَقُوا فَاصْبَحُوا وَقَدْ لَفَظَتْهُ
 الْأَرْضُ فَقَالُوا هَذَا فَعَلَّ مُحَمَّدٌ وَأَصْحَابُهُ نَبَشُوا عَنْ صَاحِبِنَا لَمَّا هَرَبَ مِنْهُمْ
 فَالْقَوْهُ خَارِجَ الْقَبْرِ فَحَفَرُوا لَهُ فَاعْمَقُوا لَهُ فِي الْأَرْضِ مَا سَطَّاعُوا فَاصْبَحَ وَقَدْ
 لَفَظَتْهُ الْأَرْضُ فَعَلِمُوا أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ فَالْقَوْهُ (٣)

﴿رواه أنس : كتاب المناقب : باب علامات النبوة في الإسلام﴾

أنه عاش ثلاثاً وستين سنة وبه قال الجمهور . وجمع بينهما بالغاء الكسر . أو بأن أنسا
 لم يقتصر على مجرد العدد بل قال لبث بمكة عشرين سنة ينزل عليه الوحي وهذا لا ينافي
 أنه أقام بها أكثر من هذه المدة أي ثلاث عشرة سنة كما في بعض الروايات ولكنه
 لم ينزل عليه إلا في العشر ولا يخفى أن الوحي فتر في ابتداءه كما تقدم لك غير بعيد .
 وهذا الحديث رواه مسلم والترمذي والنسائي

(١) أي يكتب له الوحي

(٢) أي طرحته من داخل قبره إلى خارجه لتقوم الحجة على من رآه ويكون

عبرة لأولى الأبصار ويدل أمره على صدق رسالته صلى الله تعالى عليه وسلم

(٣) بل من رب الناس الذي يفعل ما يشاء بمن نكص على عقبيه وضل عن سبيله

ورمى رسوله بما شاء من القول ولا يدري عاقبة أمره ولكن ختم على سمعه وقلبه

كَانَ رُكُوعُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسُجُودُهُ وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَإِذَا رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعِ مَا خَلَا الْقِيَامَ وَالْقُعُودَ قَرِيبًا مِنَ السُّوَاءِ (٢)

(رواه البراء : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب استواء الظهر في الركوع)

كَانَ شَعْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا (٣) لَيْسَ بِالسَّبِطِ وَلَا الْجَعْدِ بَيْنَ أُذُنَيْهِ وَعَانَقَهُ (رواه أنس : كتاب اللباس باب الجعد)

كَانَ صَلَاةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ عَشْرَةِ رَكْعَةٍ (٤) يَعْنِي بِاللَّيْلِ (رواه ابن عباس : كتاب أبواب التهجد باب كيف كان صلاة النبي الخ)

وجعل على بصره غشاوة فضل عن جادة الهدى (ومن يضل الله فماله من هاد) والله تعالى الهادي إلى سواء السبيل

(٢) أى كانت أفعال صلاته كلها قريبة من السواء إلا القيام والقعود فإنه كان يطولهما صلى الله تعالى عليه وسلم بقدر ما يتلوه فيهما من الآيات والتشهد . وفيه إشعار بالتفاوت لأن القريب من السواء ليس بسواء . وهذا الحديث رواه مسلم وأبوداود والترمذى والنسائى

(٣) أى ليس بالطويل المفرط ولا بالقصير المنتقبض . وهذا المعنى هو ما عناه من نقي تاليه . وأراد بإيراد المنى وما يتلوه تقرير ما أثبتته من الوصف مع تأكيده كما تقدم لك في نظائره . وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائى وابن ماجه

(٤) لاتنافى بين هذا وحديث كان يصلى إحدى عشرة ركعة الخ وخبر كان يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة منها الوتر وركعتا الفجر — وانظرهما فى هذا الباب — لأن ما هنا مجمل يفصله الحديث الثالث والثانى لا يناقضهما لاقتصاره على مادون ركعتي الفجر . هذه الصلاة كانت فرضا عليه عليه الصلاة والسلام دون غيره (ومن الليل فتهجد به نافلة لك) أى فريضة زائدة على الفرائض خاصة بك دون امتك (عسى أن يعثرك ربك مقاما محموداً) والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا^(١) أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ أَنْ يُوجَّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ « قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ »^(٢) فَتَوَجَّهَ نَحْوَ الْكَعْبَةِ . وَقَالَ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ وَهُمْ الْيَهُودُ « مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمْ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » فَصَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ ثُمَّ خَرَجَ بَعْدَ مَا صَلَّى فَمَرَّ عَلَى قَوْمٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ فَقَالَ هُوَ يَشْهَدُ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّهُ تَوَجَّهَ نَحْوَ الْكَعْبَةِ فَتَحَرَّفَ الْقَوْمُ حَتَّى تَوَجَّهُوا نَحْوَ الْكَعْبَةِ

(رواه البراء : كتاب الصلاة : باب التوجه نحو القبلة حيث كان)

(١) أى من الهجرة

(٢) أى نرى تردد وجهك وتصرف نظرك في جهة السماء أشوقا للوحي وتطلعا إليه . وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يقع في روعه ويتوقع من ربه أن يحوله إلى الكعبة لأن اليهود كانوا يقولون يخالفنا محمد ويتبع قبلتنا ولأنها قبله إياه إبراهيم عليه السلام وأقدم القبلتين وأدعى إلى الإيمان . فوافقت مشيئته مشيئة الله تعالى ووقع ما كان يتوقعه وولاه القبلة التي برضاها ويميل إليها فأنكر ذلك خفاف الأحلام الذين استهانوا بها بالتقليد المحض والاعراض عن التدبر وقالوا ما صرفهم عن قبلتهم التي كانوا على استقبالها فأمر الله جل شأنه رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم بأن يرد عليهم بما أوحاه إليه . أى فهو المالك للأمكنة يكلف عباده باستقبال أى جهة شاء حسب ما ترتضيه الحكمة وتقتضى به المصلحة من التوجه إلى بيت المقدس تارة وإلى شطر المسجد الحرام تارة أخرى . وهذا الحديث متفق عليه

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَخْمَ الْيَدَيْنِ ^(١) وَالْقَدَمَيْنِ لَمْ أَرْ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ

مِثْلَهُ وَكَانَ بَسِطَ الْكَفَّيْنِ ^(٢) (رواه أنس : كتاب اللباس : باب الجعد)

كَانَ عِدَّةُ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا عِدَّةُ أَصْحَابِ طَالُوتَ
الَّذِينَ جَاوَزُوا مَعَهُ النَّهْرَ بِضْعَةَ عَشَرَ وَثَلَاثُمِائَةً ^(٣) قَالَ الْبَرَاءُ لَا وَاللَّهِ مَا جَاوَزَ
مَعَهُ النَّهْرَ إِلَّا مُؤْمِنٌ ^(٤)

(رواه البراء : كتاب المغازي : باب عدة أصحاب بدر)

كَانَ عَلَى ثَقَلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ كِرْكِرَةٌ فَمَاتَ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ فِي النَّارِ فَذَهَبُوا يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ فَوَجَدُوا

(١) أى يميلان إلى الغلظ غير أنهما مع ضخامتهما كانتا لينتين كما فى حديث أنس
مامسست حريرا ألين من كف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
(٢) أى مبسوطهما خلقة وصورة بمعنى أنه كان فى راحته وأصابعه طولا غير مفرط
وذلك وصف محمود فى الرجال لأنه أشد لقبضهم . مذموم فى النساء . وهذا أنسب
بالمقام بما قيل إنه بأسطهما بالعطاء فانه وإن كان أجود من الريح المرسلة إلا أنه ليس
بالمعنى المراد . والله تعالى أعلم

(٣) طالوت الذى بعثه الله تعالى ملكا لبنى إسرائيل (إذ قالوا لنبى لهم ابعث لنا
ملكنا نقاتل فى سبيل الله) الآيات (وزاده الله بسطة فى العلم والجسم) والنهر نهر فلسطين
كما روى عن الخبر وهو الذى اختبر الله به جنود طالوت كما فى الآية (إن الله مبتليكم بنهر
فمن شرب منه فليس منى ومن لم يطعمه فانه منى) الآية

(٤) جواب كلام مخدوف تقديره هل كان فيهم غير مؤمن . ويحتمل زيادة لا وأقسم
تأكيدا للخبر والله سبحانه ولى الارشاد إلى جادة الرشاد

عَبَاءَةٌ قَدْ غَلَّهَا (١) (رواه ابن عمر : كتاب الجهاد : باب القليل من الغلول)
 كَانَ عَمَلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِيمَةً (٢) وَأَيْتُكُمْ يُطِيقُ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطِيقُ (رواه عائشة : كتاب الصوم : هل يخص شيئاً من الأيام)
 كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرَضَ فَأَنَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَقَالَ لَهُ أَسْلِمَ فَنَظَرَ إِلَى أَبِيهِ وَهُوَ عِنْدَهُ فَقَالَ لَهُ
 أَطْعَمَ أَبَا الْقَاسِمِ فَأَسْلَمَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
 أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ (٣)

(رواه أنس : كتاب الجنائز : باب إذا أسلم الصبي فمات هل يصلى عليه الخ)
 كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السُّوقِ فَقَالَ رَجُلٌ يَا أَبَا الْقَاسِمِ فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ

(١) الثقل له معان عند أهل اللغة والمعنى منها هنا الحشم أى العيال . والمراد بالغلول
 هنا الخيانة فى المغنم . سمي بذلك لأن آخذه يغله فى متاعه أى يخفيه أو لأنه يجعل يد
 الآخذ مغلولة إلى عنقه مع وعيده تعالى له بما يوجب الحسرة والندامة كما قال (ومن
 يغفل يأت بما غل يوم القيامة) والله تعالى الهادى إلى سواء السبيل

(٢) الديمة مطر بدوم أيا ما ثم أطلقت على كل شيء يستمر . والمراد بذلك الدرام
 العرفى لاشتمول الأزمنة كما تقدم لك فى خبر كان أحب الدين إليه مادام عليه صاحبه
 فأرجع إليه لتنظر ما عليه . وهذا الحديث رواه مسلم وأبو داود

(٣) فيه إشعار بصحة إسلام الصبي وأنه إذا عقل الكفر ومات عليه أدخل النار وهى
 مسألة خلافية وعلى القول بذلك فقد سبقت له منه تعالى الحسنى فزحزح عن النار
 يمين عيادته صلى الله تعالى عليه وسلم (فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز
 وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور) والله تعالى ولى التوفيق

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّمَا دَعَوْتُ هَذَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَمُّوا بِاسْمِي وَلَا تَكُنُوا بِكُنْيَتِي (١)

(رواه أنس : كتاب البيوع : باب ما ذكر في الأسواق)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ الْمَشَاهِدِ وَقَدْ دَمِيتُ أَصْبَعَهُ فَقَالَ هَلْ
أَنْتَ إِلَّا أَصْبَعٌ دَمِيتُ . وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَالَقَيْتُ (٢)

(رواه جندب : كتاب الجهاد : باب من ينكب في سبيل الله)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَقَرَأَ فِي إِحْدَى الرَّكْعَتَيْنِ بِالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ (٣)
(وَفِي رِوَايَةٍ) وَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ (٤) أَوْ قِرَاءَةً

(رواه البراء : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب القراءة في العشاء)

(١) أسلفت لك القول عليه في حديث تسموا باسمي الخ وفي خبر سموا باسمي
فانظره ليس في هذا وذاك الحديثين تكرار ينافي الغرض الذي يرمى إليه لأن في كل
ماليس في غيره . والله سبحانه ما يحسن السداد في الأقوال والاصابة في الأعمال

(٢) هذا مما تمسك به الملحدون في الطعن فقالوا هذا شعر نطق به والقرآن ينفي
عنه صفة الشعاعية (وما علمناه الشعر) مع أن هذا لا يراد لا يجد له موضعاً يحل به
لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم أنشده متمثلاً به كما جزم به غير واحد . أو أنشأه غير
قاصد لوزنه والشعر مرعى فيه قصد ذلك فما لم يكن مصدره عن نية له وروية فيه
وإنما هو اتفاق كلام يقع موزوناً فليس منه . ومنه في القصيح كثير أبيات وأشطار .
وهذا الحديث رواه مسلم والترمذي والنسائي (٣) وقع ذلك في صلاة العشاء .

وإنما قرأ صلى الله تعالى عليه وسلم فيها بقصار المفصل دون أوساطه لكونه كان
مسافراً والسفر يطلب فيه التجوز في القراءة كما يطلب فيه قصر الفريضة الرباعية
(٤) ورد في الأثر عن قتادة أنه قال ما بعث الله نبياً إلا حسن الوجه حسن

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عُنْفَقَتِهِ شَعْرَاتٌ بِيضٌ ^(١)

﴿رواه عبد الله بن يسر : كتاب المناقب : باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَلْبًا يُرِيدُ غَزْوَةً يَغْزُوهَا إِلَّا وَرَى بِغَيْرِهَا ^(٢)

حَتَّى كَانَتْ غَزْوَةُ تَبُوكَ فَغَزَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ

فِي حَرٍّ شَدِيدٍ وَأَسْتَقْبَلَ سَفَرًا وَمَقَارًا ^(٣) وَأَسْتَقْبَلَ غَزْوَ عَدُوٍّ كَبِيرٍ فَجَلَّ

لِلْمُسْلِمِينَ أَمْرَهُمْ لِيَتَاهَبُوا أَهْبَةَ عَدُوِّهِمْ وَأَخْبَرَهُمْ بِوَجْهِهِ الَّذِي يُرِيدُ . وَلَقَلْبًا كَانَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ إِذَا خَرَجَ فِي سَفَرٍ إِلَّا يَوْمَ الْخَيْبِ ^(٤)

﴿رواه كعب بن مالك : كتاب الجهاد والسير : باب من أراد غزوة فوري بغيرها﴾

الصوت وكان نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم حسن الوجه حسن الصوت . وفي رواية
وكان نبيكم أحسنهم وجهًا وأحسنهم صوتًا فهو الذي تم له الحسن في كل وصف وتنزه
عن الشريك في كمال حسن المعنى والصورة . وهذا الحديث رواه الجماعة

(١) العنفة شعرات بين الشفة السفلى والذقن . وأصلها كما قال أهل اللغة من العنق
وهو خفة الشيء وقلته . والتنوين في شعرات للتقليل أي شعرات معدودة . والحديث
أخرجه مسلم بمعناه والله أعلم

(٢) أي سترها وكفى عنها وقصد إيهام الغير غير قصده . وأصله من الورا أي
ألقى البيان وراء ظهره . والحكمة في ذلك المبالغة في السكتان لأجل أن يغير على
العدو ويأخذه على غرة

(٣) المفاز والمفازة الأرض القفر . سميت بذلك لاهلاكها لأنها مأخوذة من
فوز إذا مات . وقيل مأخذها الفوز فتسميتها بذلك تفاؤلا بالنجاة

(٤) لعل سببه ما روى الطبراني من قوله ﷺ بورك لأمي في بكورها يوم الخميس
وهو حديث ضعيف . والله سبحانه ولي التوفيق . الحديث أخرجه مسلم بإيجاز

كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَسٌ يُقَالُ لَهُ اللَّحِيفُ (١)

(رواه سهل : كتاب الجهاد والسير : باب اسم الفرس والحمار)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْبُوعًا (٢) بَعِيدَ مَا بَعْدَ الْمُنْكَبِينَ (٣) لَهُ شَعْرٌ يَبْلُغُ شَحْمَةَ أُذُنِهِ رَابِعَةً فِي حُلَّةٍ حَرَاءَ (٤) لَمْ أَرْ شَيْئًا قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهُ (٥)

(رواه البراء : كتاب المناقب : باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعْتَكِفًا فَأَتَتْهُ أَزُورُهُ لَيْلًا فَحَدَّثَتْهُ ثُمَّ قُمْتُ فَأَنْقَلَبْتُ فَقَامَ مَعِيَ لِيَقْلِبَنِي (٦) فَهَرَّ رَجُلَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَلَمَّا رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْرَعَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَسُولِكَمَا إِنَّهَا صَفِيَّةٌ بَنَتْ حَيٍّ (٧) فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الشَّيْطَانُ يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ مَجْرَى الدَّمِ (٨)

(١) الفرس للذكر والآنثى . واللحيف روى هنا بالتصغير . وضبط بدونه على وزن أمير مع الجزم والترجيح . سمى بذلك لأنه كالملاحف بمعرفته أو لطول ذنبه فكأنه يلحف بذنبه الأرض أي يغطيها به والله تعالى أعلم (٢) هذا يرادف قوله آنفا كان أربعة من القوم فارجع إلى بيانه (٣) يستلزم أنه رحب الصدر وذلك آية النجاة (٤) أي منسوجة بخطوط حمر وليست بالأحمر البحت لأنه منهى عنه (٥) أي انتهى إليه الكمال في الجمال

فهو الذي تم معناه وصورته ثم اصطفاه حبيبا باري النسم وهذا الحديث رواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي

(٦) الانقلاب الرجوع ومنه قوله تعالى (وينقلب إلى أهله مسرورا)

(٧) الرسل التؤدة أي على هيئتكما فليس ثم شيء تكرهاته

(٨) قيل هو على ظاهره لركة جوهره وقيل مجاز عن اقتداره وشدة اتصاله

ليوسوس في صدور الناس كأنه يجرى في ذلك المجرى

وَأَنِّي خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمْ سُوءًا أَوْ قَالَ شَيْئًا (١)

(رواه صفيه : كتاب بدء الخلق : باب صفة إبليس وجنوده)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ أَوْتُوا بِسَوِيقٍ فَلَا كُوهُ (٢)

(رواه سويد بن النعمان : كتاب المغازي : باب غزوة الحديبية الخ)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ يَعْفُونَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ وَأَهْلِ الْكِتَابِ كَمَا

أَمَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى (٣) وَيَصْبِرُونَ عَلَى الْأَذَى حَتَّى أذنَ اللَّهُ فِيهِمْ (٤) فَلَمَّا غَزَا

(١) ينسبهما صلى الله تعالى عليه وسلم إلى أنهما يظنان به الظنون لما تقرر عنده من صدق إيمانهما وكمال يقينهما فيه ولكن خشى عليهما أن يلقي الشيطان في قلوبهما ذلك لكونهما غير معصومين فيفضي ذلك إلى هلاكهما لأن سره الظن بالأنبياء كفر فبادر إلى إعلامهما حسما للবাদة وتعلما للغير إذا وقع له مثل ذلك . وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبوداود والنسائي وابن ماجه

(٢) السويق القمح أو الشعير المقلو وقد وصفه أعرابي بأنه عدة المسافر، وطعام العجlan . وبلغه المريض . وأتوا به حين دعا صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض الأسفار بالآزواد فلم يؤت إلا به لفناء غيره من الأقوات . واللوك مضغ الشئ الصلب وإدارته في النعم . أمر بجمع الزاد ليجمع عليه جنده فيصيب منه من لازاد عنده . وهذا هو الشأن في الرئيس يكون دائم التيقظ لرعاية شؤون الرعية فان دوام تيقظه لكفالتهم من الأمور المرعية . والله تعالى ولي التوفيق . الحديث أخرجه النسائي وابن ماجه

(٣) أى فى قوله جل شأنه (فاعفوا واصفحوا حتى يأتى الله بأمره)

(٤) أى فى قتالهم كما فى غير آية كقوله تعالى (فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذلهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد) وهذا غاية لعفوه صلى الله تعالى عليه وسلم فى القتال . أما فى غيره فغير داخل فى الغاية ولم يزل العفو من شمائله حتى زایل الحياة الدنيا إلى الرفيق الأعلى . وعفما عن كثير

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدْرًا فَقَتَلَ اللَّهُ بِهِ صَنَادِيدَ قُرَيْشٍ (١) قَالَ ابْنُ
أَبِي بَنْسَلُولٍ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَعَبْدَةُ الْأَوْثَانِ (٢) هَذَا أَمْرٌ قَدْ تَوَجَّهَ (٣)
فَبَايَعُوا الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْإِسْلَامِ فَاسْلَمُوا (٤)

﴿رواه أسامة بن زيد : كتاب التفسير : باب ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب الآية﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ صَحِيحٌ يَقُولُ إِنَّهُ لَمْ يَقْبُضْ نَبِيٌّ قَطُّ حَتَّى يَرَى
مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ يَحْيَا أَوْ يَخِيرُ (٥) فَلَمَّا اشْتَكَى وَحَضَرَهُ الْقَبْضُ وَرَأَسَهُ عَلَى
نَحْدَى غَشَى عَلَيْهِ فَلَمَّا أَفَاقَ شَخَصَ بَصَرُهُ نَحْوَ سَقْفِ الْبَيْتِ فَقَالَ اللَّهُمَّ فِي الرَّفِيقِ
الْأَعْلَى (٦) فَقُلْتُ إِذَا لَا يَخْتَارُنَا فَعَرَفْتُ أَنَّهُ حَدِيثُهُ الَّذِي كَانَ يَحْدِثُنَا وَهُوَ صَحِيحٌ
﴿رواه عائشة : كتاب المغازي : باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْعُ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ (٧) وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْغَدَاةِ (٨)
﴿رواه عائشة : كتاب أبواب التطوع : باب الركعتين قبل الظهر﴾

(١) أى عظماءهم ورؤساءهم . وكل عظيم غالب فهو صناديد (٢) خص عبدة
الأوثان مع شموله متلوه لهم لأن إيمانهم كان أبعد وضلالهم أشد (٣) أى ظهر وجهه
وتبين أنه الحق (٤) بايع بمعنى عاهد . والفعل في هذا التركيب ورد بصيغة الماضي
والأمر . وهذا الحديث رواه مسلم والنسائي (٥) يحيا أى يملك فى أمره . ويخير أى
بين المقام فى هذه الدار والرحلة إلى الدار الآخرة وهذا اللفظ يرادف متلوه فى هذا المعنى
وفيه تبيان . والشك من الراوى (٦) أى مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين الآية
كما فى رواية للصفى فى التفسير وفى هذا كان منتهى الاختيار . الحديث متفق عليه
(٧) لا تعارض بين هذا وحديث ابن عمر الآتى كان ﷺ يصلى قبل الظهر ركعتين
الح لاحتimal أنه كان يفعل هذا وذلك فى أطوار متعددة فروى كل منهما مارأى
(٨) هاتان الركعتان لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على شئ من التوافل أشد

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرُدُّ الطَّيِّبَ (١)

﴿رواه أنس : كتاب الهدية : باب ما لا يرد من الهدية﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ دُعَائِهِ إِلَّا فِي الْإِسْتِسْقَاءِ
فَإِنَّهُ يَرْفَعُ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ إِبْطِيهِ (٢)

﴿رواه أنس : كتاب الاستسقاء : باب رفع الامام يده في الاستسقاء﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ كَانَ لَا يَدْخُلُ إِلَّا غَدْوَةً أَوْ عَشِيَّةً (٣)
﴿رواه أنس : كتاب الحج : باب الدخول بالعشي﴾

تعاهد آمنه عليهما كما في الخبر وقد نضلهما على هذه الدار وما حوت كما في متقى الأخبار
عن عائشة عنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ركعنا الفجر خير من الدنيا وما فيها . رواه
أحمد ومسلم والترمذى

(١) قد ورد النهى عن رده مقرونا ببيان الحكمة في حديث صحيح رواه أبو داود وغيره
عن أبي هريرة مرفوعا من عرض عليه طيب فلا يرده فإنه خفيف الحمل - أى الحمل -
طيب الرائحة . وورد تعالى له أيضا بأنه خرج من الجنة ويريد أنه نموذج طيبها لأنه
عينه خرج منها وإلا فطيبها يوجد من مسيرة خمسمائة عام كما في الخبر وهذا الحديث
رواه الترمذى والنسائى

(٢) يفيد بظاهاه في الرفع في غير دعاء الاستسقاء ولا يعارضه ما ثبت عند الشيخين
وغيرهما مما يثبت الرفع في غيره لا مكان التوفيق بحمل النبي على الوصف لأصل
الرفع فيؤول المعنى إلى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يبالغ في الرفع إلا في هذا
الدعاء والله سبحانه أعلم . وهذا الحديث رواه مسلم والنسائى وابن ماجه

(٣) تقدم لك معنى الطروق مع بيان حكمة النهى عنه في خبر إذا أطال أحدكم
الغيبة الخ فانظره . والغدوة البكرة . والمراد بالعشية هنا ما بعد الزوال إلى الغروب
وما بعد هذه الغاية فليس يراد كما يعلم بمراجعة الخبر المشار إليه . وهذا الحديث متفق عليه

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ تَمْرَاتٍ (١)

(رواه أنس : كتاب العيدين : باب الأكل يوم الفطر الخ)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي قُبَاءَ رَاكِبًا وَمَاشِيًا فَيُصَلِّي فِيهِ رَكْعَتَيْنِ (٢)

(رواه ابن عمر : كتاب أبواب التطوع : باب إتيان مسجد قباء الخ)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءَ كُلِّ سَبْتٍ مَاشِيًا وَرَاكِبًا (٣)

(رواه ابن عمر : كتاب أبواب التطوع : باب من أتى مسجد قباء كل سبت)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْخُذُنِي فَيُقْعِدُنِي عَلَى نَحْذِهِ وَيُقْعِدُ الْحَسَنَ عَلَى نَحْذِهِ

(١) أى وبأكلهن وترا كما رواه المصنف تعليقا بهذا التعليق وصله أحمد وغيره كما فى نيل الأوطار . والحكمة فى الأكل قبل الغدر إلى المصلى يوم عيد الفطر أن لا يظن ظان لزوم الصوم حتى يصلى العيد فكأنه صلى الله تعالى عليه وسلم أراد رفع ذلك واستحب تعجيل الفطر بدارا إلى سد هذه الذريعة . والله تعالى بأسرار الشريعة عليم

(٢) مسجد قباء هو أول مسجد أسسه صلى الله تعالى عليه وسلم . وهو على ثلاثة أميال من المدينة . وفيه روى مرفوعا « من خرج حتى يأتى مسجد قباء فيصلى فيه كان له عدل عمرة » وروى بإسناد صحيح عن سعد بن أبي وقاص « لأن أصلى فى مسجد قباء ركعتين أحب إلى من أن آتى بيت المندس مرتين ولو يعلمون ما فى قباء لضربوا إليه أكباد الابل » والله تعالى ولى التوفيق . وهذا الحديث متفق عليه

(٣) فيه ما ليس فى متلوه من إزاحة الإبهام الحاصل فى وقت الزيادة وبيان اليوم الذى كان يتوخاه صلى الله تعالى عليه وسلم لآتيان ذلك المسجد . وآثر السبت لأجل مواصلته لأهل قباء بتفقد حال من تخلف منهم عن شهود الجمعة معه فى المسجد النبوى وذلك من آثار الحكم التشريعية فى شرع الجمع والجماعات . وغيرهما من سائر الاجتماعات . الحديث متفق عليه

الْآخَرَى ثُمَّ يَضْمُهُمَا ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَرْحَمُهُمَا فَانِّي أَرْحَمُهُمَا (١)

(رواه أسامة بن زيد : كتاب الأدب . باب وضع الصبي على الفخذ)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِي بِالتَّمْرِ عِنْدَ صَرَامِ النَّخْلِ (٢) فَيَجِيءُ هَذَا بِتَمْرِهِ وَهَذَا مِنْ تَمْرِهِ حَتَّى يَصِيرَ عِنْدَهُ كَوْمًا مِنْ تَمَرٍ لَجَعَلَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَلْعَبَانِ بِذَلِكَ التَّمْرِ فَأَخَذَ أَحَدُهُمَا تَمْرَةً فَجَعَلَهَا فِي فِيهِ فَظَرَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْرَجَهَا مِنْ فِيهِ فَقَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ آلَ مُحَمَّدٍ لَا يَأْكُلُونَ صَدَقَةً (٣)

(رواه أبو هريرة : كتاب الزكاة : باب أخذ صدقة التمر عند صرام النخل)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ بِهَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَرُدَّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمَرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ

(١) في التركيب تنويع والتفات من التكلم إلى الغيبة . أو يقال إنه عبر بذلك من روى عن أسامة . والمعنى اللهم صل خيرك إليهما فاني أرق لهما وأتعطف عليهما والخير كل الخير لمن أطول عليه تعالى برحمته وتعطف عليه صاحب النبوة صلى الله تعالى عليه وسلم . الحديث رواه النسائي

(٢) صرام النخل قطع ثمره

(٣) هذا كلام يقال عند وضوح الأمر وإن لم يكن المخاطب على علم منه أي كيف خفي عليك هذا مع ظهوره وهو أبلغ في المنع من صريح النهي وظاهر تحريم الصدقة مطلقا فرضا وأطوعا ولو من بعضهم لبعض . لكن جرى في ذلك خلاف وقد أسهب في تقريره صاحب نيل الأوطار فانظره . والحكمة في ذلك التحريم أن الصدقة أوساخ الناس كما رواه مسلم ولأنها تشعر بذل المتناول وعز المعطى وقد صان تعالى المقام الشريف عن ذلك وأبدل بها الغنيمة المشعرة بعكس ذلك الحكيم والله تعالى واسع العطاء جزيل الانعام

فِتْنَةُ الدُّنْيَا يَعْنِي فِتْنَةَ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ (١)

(رواه سعد بن أبي وقاص : كتاب الدعوات : باب التعوذ من البخل)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ مُؤَذِّنًا يُؤَذِّنُ ثُمَّ يَقُولُ عَلَى أَثَرِهِ إِلَّا صَلُّوا

فِي الرَّحَالِ فِي اللَّيْلَةِ الْبَارِدَةِ أَوْ الْمُطَيَّرَةِ فِي السَّفَرِ (٢)

(رواه ابن عمر : كتاب الأذان : باب الأذان للمسافر إذا كانوا جماعة إلخ)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِي بِالرَّجُلِ الْمُتَوَقِّعِ عَلَيْهِ دِينَ فَيَسْأَلُ هَلْ تَرَكَ

لَدِينِهِ فَضْلًا (٣) فَإِنْ حَدَّثَ أَنَّهُ تَرَكَ لَدِينِهِ وَفَاءً صَلَّى وَإِلَّا قَالَ لِلْمُسْلِمِينَ صَلُّوا

عَلَى صَاحِبِكُمْ (٤) فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْفُتُوحَ قَالَ أَنَا أَوَّلِي بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ

(١) البخل في كلام العرب عبارة عن منع الاحسان . وفي الشرع منع الواجب من علم أن من بخل بما أوتيته من فضله تعالى سيطرته يوم لا ينفع مال ولا بنون فقد بخل على نفسه بالتفادي من ذلك (ومن يبخل فأنما يبخل عن نفسه) الآية والجبين ضد الشجاعة . وأرذل العمر أخسه وهو الهرم الذي يشابه الطفولية في نقصان القوى والعقل المسيطر على الأعضاء . وبه كمال الهيئة البشرية ونقصه قد يوجب تخابط الرأي واختلال الحال . وقانا الله تعالى منه في الحال والمآل . وهذا الحديث أخرجه النسائي (٢) الرحال هنا المنازل التي يأوى إليها الإنسان سواء كانت من الحجر أو المدر أو غيرها كالأصواف والأوبار والأشعار . وأمره صلى الله تعالى عليه وسلم بالصلاة فيها لا يناقض دعوة داعي الله تعالى بالاقبال على الصلاة في النداء لأن الأمر بذلك رخصة لمن أراد أن يترخص ومعنى حتى على الصلاة ندب لمن أراد أن يستكمل الفضيلة ولو بتكبد المشقة يؤيد ذلك ما رواه مسلم عن جابر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فطربنا فقال ليصل من شاء منكم في رحله الحديث متفق عليه

(٣) أى قدرا زائدا عن مؤنة تجهيزه يوفى منه دينه

(٤) امتنائه صلى الله تعالى عليه وسلم من الصلاة على المدين كان لتحريض الناس

أَنْفُسِهِمْ^(١) فَمَنْ تَوَفَّى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَدْ رَكَّ دِينًا فَعَلَى قَضَاؤُهُ وَمَنْ تَرَكَ مَا لَا فَلَوْرَثُهُ

(رواه أبو هريرة : كتاب الحوالات : باب الدين)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبِيعُ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ^(٢) وَيَحْبِسُ لِأَهْلِهِ قُوتَ سِتِّهِمْ^(٣)

(رواه عمر : كتاب النفقات : باب حبس الرجل قوت سنة على أهله)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُنَا بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْأَيَّامِ كَرَاهِيَةِ السَّامَةِ عَلَيْنَا^(٤)

(رواه ابن مسعود : كتاب العلم : باب ما كان النبي يتخولهم بالموعظة والعلم الخ)

على قضاء دينهم في حياتهم الدنيا والتوصل إلى البراءة منه لئلا تفوتهم صلاته عليهم ولولم يكن أمر الدين شديدا لما أعرض عن الصلاة على مدين فقير فقير إلى صلاته وترحمه عليه .

(١) أى كما قال تعالى (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) أى أحق بهم وأقرب إليهم وأشفق عليهم من أنفسهم لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرضى منهم ولا لهم إلا بما فيه صلاحهم وفلاحهم في معاشهم ومعادهم بخلاف النفس فانها إما أماراة بالسوء وحالها لا يخفى على غي فضلا عن ذكى . أو غيرها فقد تجهل بعض المصالح . ويخفى عليها بعض المنافع . ويلزم من كونه عليه الصلاة والسلام أولى بالمؤمنين من أنفسهم كونه أولى بهم من غيرها . وإذا كان صلى الله تعالى عليه وسلم بهذه المثابة في حقنا يجب علينا أن يكون أحب إلينا من أنفسنا وحكمه علينا أنفذ من حكمها . وحقه آثر علينا من حقوقها . جزاه الله تعالى عنا أفضل ما جزى نبيا عن أمته . وأبلغه سؤاله مع أمنيته . إنه بنا رؤوف رحيم . وهذا الحديث رواه مسلم والترمذى

(٢) ذلك لما يوجب المسلمون عليه بخيل ولا ركاب . وبنو النضير حتى من يهود خيبر

(٣) لا يعارضه ماورد من أنه كان لا يدخر شيئا لغد لأن الادخار كان للأهل

فهم المقصد بالذات . واحتباسه ذلك لهم تطيبيا لقلوبهم وتشريعا لآمته وليس ذلك ينافي للتوكل كيف ومصدره سيد المتوكلين صلى الله عليه وسلم . والله تعالى ولى التوفيق

(٤) الخائل المتعهد للأمر المصلح له أى كان يتعهدنا بالنصح والتذكير بالعواقب

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَذَّرُ فِي مَرَضِهِ إِنْ آتَا الْيَوْمَ إِنْ آتَا غَدًا اسْتَبْطَاءً
لِيَوْمِ عَائِشَةَ ^(١) قَالَتْ فَلَمَّا كَانَ يَوْمِي قَبَضَهُ اللَّهُ بَيْنَ سَحْرِي وَنَحْرِي وَدَفَنَ
فِي بَيْتِي ^(٢)

﴿روته عائشة : كتاب الجنائز : باب ما جاء في قبر النبي صلى الله عليه وسلم﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَوَّذُ مِنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ وَدَرْكِ الشَّقَاءِ وَسُوءِ الْقَضَاءِ ^(٣)
﴿رواه أبو هريرة : كتاب الدعوات : باب التعوذ من جهد البلاء﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَكَبَّرُ فِي حَجْرِي وَأَنَا حَائِضٌ ثُمَّ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ ^(٤)
﴿روته عائشة : كتاب الحيض : باب قراءة الرجل في حجر امرأته الخ﴾

غبا فلا يوالى بين ذلك كراهية الملل شفقة علينا وهكذا يكون شأن المرشد الحكيم
والله تعالى ولى الارشاد والساداد. الحديث متفق عليه

(١) يتعذر أى يطلب العذر فيما يتبغيه من الانتقال إلى بيت بنت الصديق رضى
الله عنهما فيقول لمن النوبة اليوم من أمهات المؤمنين استبطاء لذلك اليوم . لأن
المريض ياتى عند بعض أهله ما لا يجده عند بعض من الأتس والسكون

(٢) السحر الرئة . والنحر أعلى الصدر يريد أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قبض
وهو مستند إليها والله سبحانه أعلم وهذا الحديث متفق عليه

(٣) ينظر الكلام عليه فى حديث تعوذوا بالله من جهد البلاء . وإنما تعوذ صلى
الله تعالى عليه وسلم من ذلك تعبداً أو تعليماً لأمته أو خوفاً من وقوع ذلك . م-م
ويرشد إلى ذلك الرواية بصفة الأمر . وهذا الحديث متفق عليه

(٤) فيه مستند لمن يقرأ كتاب الله تعالى وهو مستند إلى زوجه فى غير طهرها
فجرد الوجود أولى . وأن ما كتبه الله تعالى على بنات آدم لا يحول بين التالى وتلاوته .
وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائى وابن ماجه

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ ثَلَاثًا (١)

(رواه أنس : كتاب الأشربة : باب الشرب بنفسين أو ثلاثة)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ (٢) وَكَانَ يَجْزِيءُ أَحَدَنَا الْوُضُوءَ مَا لَمْ يَحْدُثْ .

(رواه أنس : كتاب الوضوء : باب الوضوء من غير حدث)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مَنْ قَتَلَ أَحَدًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ثُمَّ يَقُولُ أَيُّهُمْ أَكْثَرُ أَخْذَاً لِلْقُرْآنِ فَإِنْ أَشِيرَ إِلَى أَحَدِهِمَا قَدَّمَهُ فِي اللَّحْدِ (٣) وَقَالَ أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَمَرَ بِدَفْنِهِمْ فِي دِمَائِهِمْ وَلَمْ يُغْسَلُوا (٤)

(١) أى يتنفس في حال الشرب منه بأن يدينه عن فمه ثم يتنفس خارجه ثم يعيده إلى فيه لافيه لأنه منهي عنه . وإنما كان يفعل ذلك لأنه أقمع للعطش . وأقوى على الهضم . وأقل أثراً في برد المعدة وضعف الأعصاب . وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه

(٢) ذلك كان واجبا عليه عليه الصلاة والسلام ثم نسخ . دليله ما في متقى الأخبار عن عبدالله بن حنظلة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان أمر بالوضوء لكل صلاة طاهرا كان أو غير طاهر فلما شق ذلك عليه أمر بالسواك عند كل صلاة ووضع عنه الوضوء لإلّا من حدث رواه أحمد . وقيل كما في الفتح إنه كان يفعله استحبابا ثم خشي أن يظن وجوبه فتركه ليان الجواز . وهذا الحديث رواه الجماعة إلا مسلما

(٣) سمي ما يشق في ناحية من القبر لحدأ لميله عن الاستواء . مشتق من الالحاد وهو الميل عن الشيء . والعدول عنه . وكل ماثل عن سواء السبيل فهو ملحد . قدم صلى الله تعالى عليه وسلم أكثرهم أخذا للقرآن إلى جهة القبلة لحوزة هذه الفضيلة وحق لقارى القرآن الذى خالط لحمه ودمه . وأخذ بمجامعه . وعمل بما فيه . ولم يسلك غير جاداته . أن يقدم على غيره (٣) الحكمة في عدم التغسيل إبقاء أثر الشهادة عليهم

﴿رواه جابر : كتاب الجنائز : باب الصلاة على الشهيد﴾ وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِمْ^(٤)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ إِذَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ سَيْرٍ^(٥) وَيَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ

﴿رواه ابن عباس : كتاب أبواب النقصير : باب الجمع في السفر بين المغرب والعشاء﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ الْحُلُوءَ وَالْعَسَلَ^(٦)

﴿رواه عائشة : كتاب الأطعمة : باب الحلواء والعسل﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ أَنْ يُصَلِّيَ حَيْثُ أَدْرَكَتْهُ الصَّلَاةُ وَيُصَلِّيَ فِي

(٤) أى إشعاراً باستغنائهم عن دعاء القوم لهم . فى الصلاة على الشهيد خلاف قد أسهب الامام الشوكانى فى تحقيقه مع بيان ماهية الشهيد الذى وقع الخلاف فى الصلاة عليه فانظره فى نيل الأوطار إن شئت ، وهذا الحديث أخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجه

(٥) أخذ بجواز الجمع من الصحابة والتابعين والفقهاء وهذا ليس بموضوع وفاقى والبحث فيه فقهى ينظر فى موضعه . ولفظ ظهر مقحم كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى وقد يزداد فى مثل هذا إشباعاً للكلام وتمكينه كأن السير مستند إلى ظهر قوى من المطى . ولا يخفى عليك ما فيه من النوع البديعى وهو جناس التحريف بين ظهر وظهر فانه أظهر منه . والحديث أخرجه مسلم (٦) الحلواء بالمد والقصر هى كل ماعولج من الطعام بحلو . والعسل ما خلق الله جل شأنه لنا فى معناه أفضل منه إذ هو غذاء من الأغذية . وشراب من الأشربة وطلاء من الأطلية . وبالجملة ففيه منافع وفيه شفاء للناس . حبه صلى الله تعالى عليه وسلم لهما لم يكن لكثرة التشهى وشدة نزوع النفس وفرعها إليهما بل كان يتناول منهما إذا حضر نبلاً صالحاً فيعلم منه ذلك . وهذا الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائى وابن ماجه

مَرَابِضُ الْغَنَمِ (١)

﴿رواه أنس : كتاب الصلاة : باب هل تنبش قبور مشركى الجاهلية الخ﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُ حَدِيثًا لَوْ عَدَّهُ الْعَادُّ لَأَحْصَاهُ (٢)

﴿روته عائشة : كتاب المناقب : باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ مِنْ طَرِيقِ الشَّجَرَةِ وَيَدْخُلُ مِنْ طَرِيقِ الْمُعَرِّسِ (٣) وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَرَجَ إِلَى مَكَّةَ يُصَلِّي فِي مَسْجِدِ الشَّجَرَةِ وَإِذَا رَجَعَ صَلَّى بِذِي الْحُلَيْفَةِ بِيْطْنِ الْوَادِي وَبَاتَ حَتَّى يُصْبِحَ (٤)

﴿رواه ابن عمر : كتاب الحج : باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى (٥) فَأَوَّلُ

(١) المرباض للغنم كالمعاطن للابل واحدها مربض . وربوضها كبروك الابل وجثوم الطير . وصلاته صلى الله تعالى عليه وسلم فيها كانت قبل أن يبنى المسجد النبوى كما فى الخبر الآتى بعد وريقات وهذا الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائى وابن ماجه (٢) أى لا طاق إحصاءه لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم يتكلم بكلام فصل يمتاز بعضه عن بعض ويرتله ترتيباً بحيث يحصيه العاد ويحفظه من ألقى اليه السمع وهو شهيد وهذا الحديث أخرجه أبو داود

(٣) الممرس موضع نزول المسافر آخر الليل . توخى صلى الله تعالى عليه وسلم بخروجه من المدينة إلى وجهته من طريق وأوبته اليها من طريق أخرى مشابهة فعله فى العيد (٤) المراد بالوادى وادى العقيق . والحكمة فى البيات وعدم التوجه إلى المدينة ليلاً لما فيه من الطروق وهو منهى عنه كما فى الحديث . والله سبحانه أعلم (٥) موضع بالصحرى خارج المدينة

شَيْءٌ يَدَّ بِه الصَّلَاةُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ فَيَعْظُمُهُمْ وَيُوصِيهِمْ فَإِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَقْطَعَ بَعْثًا قَطَعَهُ (١) أَوْ أَمَرَ بِشَيْءٍ أَمَرَ بِهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ فَلَمْ يَزَلِ النَّاسُ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى خَرَجْتُ مَعَ مَرْوَانَ وَهُوَ أَمِيرُ الْمَدِينَةِ فِي أَضْحَى أَوْ فِطْرٍ فَلَمَّا أَتَيْنَا الْمُصَلِّي إِذَا مِنْبَرٌ بَنَاهُ كَثِيرُ بْنُ الصَّلْتِ فَإِذَا مَرْوَانُ يُرِيدُ أَنْ يَرْتَقِيهِ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَجَذَبَتْهُ بِثُوبِهِ فَجَذَبَنِي فَأَرْتَفَعَ خَطْبَ قَبْلِ الصَّلَاةِ فَقُلْتُ لَهُ غَيْرُكُمْ وَاللَّهِ (٢) فَقَالَ يَا أَبَا سَعِيدٍ قَدْ ذَهَبَ مَا تَعْلَمُ فَقُلْتُ مَا أَعْلَمُ وَاللَّهِ خَيْرٌ مِمَّا لَا أَعْلَمُ فَقَالَ إِنَّ النَّاسَ لَمْ يَكُونُوا يَجْلِسُونَ لَنَا بَعْدَ الصَّلَاةِ فَجَعَلْتُهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ (٣)

﴿رواه أبو سعيد الخدرى : كتاب العيدين : باب الخروج إلى المصلى﴾
 كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَقْعُدُ ثُمَّ يَقُومُ كَمَا تَفْعَلُونَ الْآنَ (٤)
 ﴿رواه ابن عمر : كتاب الجمعة : باب الخطبة قائما﴾
 كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَفِّفُ الرُّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى إِنِّي

-
- (١) أى فان كان يريد أن يفرد بعثا أى مبعوثا من الجيش إلى الغزو أفرده
 (٢) أى غيرتم ما كان يفعله صلى الله تعالى عليه وسلم وخلعواؤه عليهم الرضوان من تقديم الصلاة على الخطبة
 (٣) هذا يشعر بأنه فعل ذلك باجتهاد منه وفيه وفى الاعتداد بهذا الفعل كلام ينظر فى المطولات . الحديث رواه مسلم وفى كل ما ليس فى الآخر
 (٤) استدل بهذا من يرى القيام للخطبة واجبا ومن لا يرى يراه سنة . والبحث فى ذلك فقهى ينظر مع الدليل فى غير هذا الوجيز . وهذا الحديث رواه الجماعة

لَأَقُولَ هَلْ قَرَأَ بِأَمِّ الْكِتَابِ (١)

(روته عائشة : كتاب أبواب التهجد : باب ما يقرأ في ركعتي الفجر)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ عَلَى أُمِّ حَرَامٍ بِنْتِ مِلْحَانَ وَكَانَتْ تَحْتَ عِبَادَةِ بْنِ الصَّامِتِ فَدَخَلَ عَلَيْهَا يَوْمًا فَاطْعَمَتْهُ وَجَعَلَتْ تَقْلِي رَأْسَهُ فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ وَهُوَ يَضْحَكُ قَالَتْ فَقُلْتُ لَهُ مَا يَضْحَكُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي عَرِضُوا عَلَى غَزَاةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَرْكَبُونَ ثَبَجَ هَذَا الْبَحْرِ (٢) مُلُوكًا عَلَى الْأَسْرِ (٣) أَوْ مِثْلَ الْمُلُوكِ عَلَى الْأَسْرِ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَني مِنْهُمْ فَدَعَا لَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ وَضَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ وَهُوَ يَضْحَكُ فَقُلْتُ مَا يَضْحَكُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي عَرِضُوا عَلَى غَزَاةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَا قَالَ فِي الْأَوَّلَى قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَني مِنْهُمْ قَالَ أَنْتِ مِنَ الْأَوَّلِينَ فَرَكِبْتَ الْبَحْرَ فِي زَمَانٍ

(١) ليس معنى هذا التركيب إفادة الشك في قراءته صلى الله تعالى عليه وسلم فاتحة الكتاب . وإنما المراد أنه كان يطيل في النافلة فلما خفف في قراءة تلك السنة صار كأنه لم يقرأ بالنسبة إلى غيرها من النوافل والله أعلم . الحديث متفق عليه

(٢) ثبج كل شيء وسطه . والمراد أنهم يركبون السفن التي تجرى بهم على مته

(٣) أى يركبون مراكب الملوك حال ارتحالهم إلى الغزو لسعة حالهم . ووفور مالهم . وكثرة عددهم وجودة عددهم . فكانهم الملوك على الأسرة . وهذا الحديث رواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي

مَعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ فُضِرِعَتْ عَنْ دَابَّتِهَا حِينَ خَرَجَتْ مِنَ الْبَحْرِ فَهَلَكَتْ

﴿رواه أنس: كتاب التفسير : باب الرؤيا بالنهار﴾

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْرِكُهُ الْفَجْرُ وَهُوَ جُنُبٌ مِنْ أَهْلِهِ (١) ثُمَّ

يَغْتَسِلُ وَيَصُومُ (٢) ﴿روته عائشة : كتاب الصوم : باب الصائم يصبح جنباً﴾

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُ الْعَمَلَ وَهُوَ يُحِبُّ أَنْ يَعْمَلَ بِهِ خَشْيَةً

أَنْ يَعْمَلَ النَّاسُ بِهِ فَيُفْرَضَ عَلَيْهِمْ (٣) وَمَا سَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سَبْحَةَ الضُّحَى قَطُّ (٤) وَإِنِّي لَا سَبِّحُهَا

﴿روته عائشة : كتاب أبواب التهجد : باب تحريض النبي على صلاة الليل والنوافل﴾

(١) أريد بذلك التقييد الرد على من زعم أن فاعل ذلك عمداً لا ينعقد له صوم
للاشارة إلى جواز الاحتلام عليه عليه الصلاة والسلام كما فهم ذلك من وهم لأنه
ليس للشيطان عليه سلطان (٢) إرجاؤه الاغتسال لبيان الجواز وإلا فالفضيلة في
المبادرة اليه قبل مطامع الفجر الحديث متفق عليه

(٣) ظاهره ترتب افتراض العمل على المواظبة عليه . أي لأن الله جل شأنه فرض
الصلاة خمسين ثم حط معظمها بشفاعته نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا التزمت
الامة ما استعفى لهم نبيهم منه لم يستنكر أن يثبت ذلك فرضاً عليهم كما التزم أناس من
قوم عيسى عليه السلام الرهبانية من قبل أنفسهم فكتبها سبحانه عليهم ثم قصرها فيها
فذاب تعالى عليهم التقصير قال تعالى (ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء
رضوان الله) أي ما فرضناها عليهم رأساً ولكن ابتدعوها وألزموا أنفسهم بها طلب
رضا الله تعالى (فما رعوها حق رعايتها) الآية . فخشى صلى الله تعالى عليه وسلم أن
يكون سبيلهم سبيل أولئك فيصيبهم من الزم مثل ما أصابهم والنبي بأمرته رؤوف رحيم
(٤) السبحة النافلة . تعارضت الروايات عن عائشة ففي متقى الأخبار عنها قالت

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَالْكَسَلِ وَأَرَذَلَ
الْعُمُرِ (١) وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَفِتْنَةِ الدَّجَالِ وَفِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ

(رواه أنس : كتاب التفسير : باب قوله تعالى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدُورُ عَلَى نِسَائِهِ فِي السَّاعَةِ الْوَاحِدَةِ مِنَ اللَّيْلِ
وَالنَّهَارِ (٢) وَهُنَّ إِحْدَى عَشْرَةَ (٣) وَفِي رِوَايَةٍ تَسْعُ نِسْوَةٌ قِيلَ أَوْ كَانَ يُطِيقُ

كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى أربع ركعات ويزيد ما شاء الله
رواه أحمد ومسلم وابن ماجه وفيه عن غيرها غير ذلك . واختلف العلماء في ذلك
فذهب طائفة إلى ترجيح ما هنا لانفاق الشيخين عليه . وذهب جمع إلى الجمع بينهما
بأن المراد من النفي نفي الدوام والله تعالى أعلم . الحديث متفق عليه

(١) أسلفت لك القول على ذلك في خبر كان صلى الله تعالى عليه وسلم يأمر بهؤلاء
الكلمات الخ فألفت نظرك إليه . وتعوذ صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك تشريعا
لامته وإبانه لهم صفة المهمل من الأدعية وإرشادا إلى مابه سعادة المعاش والمعاد .
الحديث متفق عليه

(٢) المراد بالساعة قدر من الزمان لا ما اصطاح عليه الفلكيون
(٣) أى منهن اثنتان من الاماء والباقيات أحرار لأنه لم يجتمع معه صلى الله تعالى
عليه وسلم بالعقد إحدى عشرة وبهذا يجمع بين هذه الرواية وتاليها .
الحكمة في كثرة أزواجه صلى الله تعالى عليه وسلم دينية هي نشر أحكام شرعية
لاتكاد تعلم إلا بواسطتهم مع تشديد أمر نبوته بالوقوف على استواء سره وعلايته
فان النساء لا يكدن يحفظن سرا وهن أعلم الناس بخفايا بعولتهن فلو وقف نساؤه
على أمر خفي منه يخل بمنصب النبوة لأظهرنه عملا بمقتضى طباع النساء لاسيما الضرائر
وكيف يتصور إخفاؤه بينهن مع كثرتهم وكل سر جاوز الاثنين شاع وضاع .
لا كما توهم الملحدون الذين طعنوا في كثرة تزوجه عليه الصلاة والسلام وكونه في أمر
النساء على حال لم يبيع لامته من حل جمع ما فوق الأربع . وزعموا أن في ذلك دايلا

ذَلِكَ (قال الراوى) كُنَّا نَتَحَدَّثُ أَنَّهُ أُعْطِيَ قُوَّةَ ثَلَاثِينَ

(رواه أنس : كتاب الغسل : باب إذا جامع ثم عاد الخ)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ إِذَا أَفْتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَهُمَا كَذَلِكَ أَيْضًا (١) وَقَالَ

على غلبة القوة الشهوية فيه وذلك مناف لتقدس النفس الذى هو من شأن الانبياء صلوات الله تعالى عليهم فجزموا والعياذ بالله تعالى بنى نبوته مع أن ذلك لا ينافى النبوة وأن الجمع بينهما وقع لكثير من الرسل قبله كما قال تعالى رداعلى أولئك الطاعنين عليه الصلاة والسلام فى ذلك (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية) ومن تلك الرسل داود عليه السلام وما أشار إليه الكتاب من عدد أزواجه ما يغنى عن الاسهاب ولا يخفى أن قائل ذلك على كفرهم جهلة بمراتب الكمال صم عن سماع آثاره صلى الله تعالى عليه وسلم ومن سبر الأخبار علم أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أكمل الانبياء على الإطلاق لغاية كمال بشريته وملكيته . ومن آثار الكمال الاول تزوج مافوق الأربع والطواف عليهن كلهن فى الليلة الواحدة . ومن آثار الكمال الثانى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان كثيرا ما كان يبيت ويصبح لا يأكل ولا يشرب وهو على غاية من القوة وعدم الاكتراث بترك ذلك وليس لاحد من الانبياء عليهم الصلاة والسلام اجتماع هذين الكمالتين حسب اجتماعهما فيه صلى الله تعالى عليه وسلم فا قالوه ناشيء عن ضلال فى الاعتقاد (ومن يضل الله فماله من هاد) وهذه الحكمة الدينية مشفوعة بحكمة سياسية لاتفارق المصلحة الأساسية وهى إيجاد الروابط بينه صلى الله تعالى عليه وسلم وبين الأسر المختلفة والقبائل المتعددة ولا يخفى مبلغ إيجادهافى تكرين العصية التى تتوفرها القوة المفتقر إليها فى صدر الاسلام . وكان لهذه الحكمة من الأثر الصالح فى تكثير سواده وتعزيز شوكرته إبان غربته ما ليس من شوارد العقول . ووراء ذلك حكم أخرى فى التعدد نكلها إلى بحث المنتبع والله تعالى ولى التوفيق . الحديث أخرجه النسائى

(١) بهذا الحديث أخذ الامام الشافعى وهو موضوع ليس بالوفافى والبحث فيه

سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ وَكَانَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ

(رواه ابن عمر : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب رفع اليدين في التكبير الأولى الخ)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يرمى الجمرة الدنيا بسبع حصيات يكبر على أثر كل حصاة ثم يتقدم حتى يسهل فيقوم مستقبل القبلة فيقوم طويلاً ويدعو ويرفع يديه ثم يرمى الوسطى ثم يأخذ ذات الشمال فيسهل ويقوم مستقبل القبلة فيقوم طويلاً ثم يدعو ويرفع يديه ويقوم طويلاً ثم يرمى جمرة ذات العقبة من بطن الوادي ولا يقف عندها ثم ينصرف (١)

(رواه ابن عمر : كتاب الحج : باب إذا رمى الجمرتين يقوم ويستهل مستقبل القبلة)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسأل في مرضه الذي مات فيه أين أنا غداً أين أنا غداً يريد يوم عائشة فأذن له أزواجه يسكنون حيث شاء فكان في بيت عائشة حتى مات عندها (٢) قالت عائشة فمات في اليوم الذي كان يدور على فيه في

فقهي ينظر في موضعه . وأخرجه مسلم والنسائي

(١) الجمرة لها معان والمعنى منها هنا إحدى جمرات المناسك وهي الموضع التي يرمى فيها حصيات الجمار . والجمرة الدنيا هي القرية إلى جهة مسجد الخيف . ويسهل بمعنى أنه يقصد السهل من الأرض بحيث لا يصيبه المتطائر من الحصى الذي يرميه غيره . ويسهل بمعنى يسهل . وجمرة ذات العقبة أي التي عند العقبة وهي أسفل الجبل عن يمين السائر إلى مكة . هذا وصف الرمي وأحكامه وحكمته في تفصيل ليس هذا موضعه . والله تعالى ولي التوفيق

(٢) أي ودفن في حجرتها . روى مرفوعاً ما قبض الله نبياً إلا في الموضع الذي

يَدِينِي فَقَبَضَهُ اللَّهُ وَإِنْ رَأَيْتُ لَبِينَ نَحْرِي وَسَحْرِي وَخَالَطَ رَيْقَهُ رَبِّي^(١) ثُمَّ قَالَتْ
 دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَمَعَهُ سِوَالُكَ يَسْتَنْ بِه فَنَظَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لَهُ أَعْطِنِي هَذَا السَّوَالُكَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ فَأَعْطَانِيهِ فَقَضَمْتُهُ ثُمَّ
 مَضَغْتُهُ فَأَعْطَيْتُهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَنْ بِهِ وَهُوَ مُسْتَنِدٌ إِلَى صَدْرِي
 ﴿روته عائشة : كتاب المغازي : باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته﴾
 كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَاذِنُ فِي يَوْمِ الْمَرَأَةِ مِنَّا^(٢) بَعْدَ أَنْ أَنْزَلَتْ هَذِهِ
 الْآيَةُ تُرْجَى مِنْ أَشَاءِ مَنَّهُنَّ وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مِنْ تَشَاءِ^(٣) الْآيَةُ (قَالَتْ) فَكُنْتُ

يجب أن يدفن فيه . وضمير يجب يجوز عوده إلى الله جل شأنه أو إلى صلى الله تعالى عليه وسلم

(١) المخالطة وقعت بواسطة سِوَالِكَ ابْنِ الصديق رضى الله عنهما كما يرشد إلى ذلك مايتلوه . وهذا الحديث متفق عليه

(٢) أى فى يوم نوبتها إذا أراد أن يتوجه إلى أخرى

(٣) خيره ربه جل شأنه فى إرجاء من شاء من نسائه عن نوبتها ومضاجعة من شاء منهن وفوض ذلك إلى مشيئته صلى الله تعالى عليه وسلم ونفى عنه الجناح فى ذلك فى الآية بعد حيث قال (ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك) أى وتؤوى إليك أيضا من طلبت ممن طلقت منهن بالمراجعة فلا اثم عليك فى ذلك كله (ذلك أدنى أن تقر أعينهن فلا يحزن ويرضين بما آتيتن كلهن) أى ذلك التفويض إلى مشيئتك أقرب إلى قرّة أعينهن وقلة حزنهن ورضاهن جميعا بصنعك معهن لأنه حكم كلهن فيه سواء فإن سويت بينهن وجدن ذلك تفضلا منك وإن رجحت بعضهن علمن أن ذلك بحكم الله تعالى فتطمئن به نفوسهن

ثم خاطبه تعالى فى ضمن خطابهن تطيبا لقلوبهن بقوله (والله يعلم ما فى قلوبكم)

أَقُولُ إِنْ كَانَ ذَلِكَ إِلَيَّ فَإِنِّي لَا أُرِيدُ يَارَسُولَ اللَّهِ أَنْ أُؤْثِرَ عَلَيْكَ أَحَدًا

(روته عائشة : كتاب التفسير : باب قوله تعالى ترجى من تشاء منهم الخ)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْدِلُ شَعْرَهُ ^(١) وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَفْرُقُونَ
رُؤُوسَهُمْ ^(٢) وَكَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَسْدِلُونَ رُؤُوسَهُمْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ مُوَاقَقَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ فِيمَا لَمْ يُؤْمَرْ فِيهِ بِشَيْءٍ ^(٣) ثُمَّ فَرَّقَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسَهُ

(رواه ابن عباس : كتاب المواقب : باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ إِسْكَاتَةً (قَالَ)
فَقُلْتُ يَا أَبَا وَائِلٍ يَارَسُولَ اللَّهِ إِسْكَاتُكَ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ مَا تَقُولُ قَالَ أَقُولُ

فاجتهدوا في إحسانه (وكان الله عليا) بذات الصدور (حليما) لا يعاجل من خالف
قضاه بعقاب أو عقاب هذا . ومع ذلك لم يفعل شيئا مما أتيح له ضبطا لنفسه وأخذا
بالأفضل وقسم لمن وسوى بينهم وعدل فيمن اختاراه منه لا وجوبا عليه عليه الصلاة
والسلام . وهذا الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي

(١) أي يرسله حول رأسه (٢) الفرق قسم شعر الرأس نصفين وجعله على الفودين

(٣) إنما أثر صلى الله تعالى عليه وسلم حب موافقتهم دون المشركين لتمسك أولئك
ببقايا شرائع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وهؤلاء وثنيون وهم أبعد من أولئك عن
الايان ولا مستند لهم إلا ما وجدوا عليه آباءهم وهم على آثارهم مقتدون وأيضا كان
في موافقتهم مصلحة دينية هي تأليفهم وجعلهم ظهيرا على قتال من أبي من المشركين
فلما لم يجد ذلك نفعا ولم يجد منهم إقبالا وغلبت عليهم الشقوة وألقى عباد الاوثان
يدخلون في دين الله أفواجا تمحضت المخالفة لأهل الكتاب . وهذا الحديث رواه الجماعة

اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ نَقِّنِي
مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يُنَقَّى الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ اللَّهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ
وَالثَّلْجِ وَالْبَرَدِ (١)

(رواه أبو هريرة : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب ما يقول عند التكبير)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِيرُ الْعُنُقَ فَإِذَا وَجَدَ جُفْوَةً نَصَّ (٢)

(رواه أسامة بن زيد : كتاب الحج : باب السير إذا دفع من عرفة)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْرَبُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ ابْنَةِ جَحْشٍ وَيَمْكُثُ
عِنْدَهَا (قالت الراوية) فَتَوَاطَّاتُ أَنَا وَحَفْصَةُ عَنْ أَيْتَانَا دَخَلَ عَلَيْهَا فَلْتَقِلَّ لَهُ
أَكَلَتْ مَغَافِيرَ (٣) إِنِّي أَجِدُ مِنْكَ رِيحَ مَغَافِيرَ (٤) قَالَ لَا وَلَكِنِّي كُنْتُ أَشْرَبُ عَسَلًا

(١) صدر هذا الدعاء من سيد أولى العصمة صلى الله تعالى عليه وسلم لمعنى يراد .
إظهار عبودية . وإرشاد أو غير ذلك مما مر لك غير مرة . وقد أسلفت لك معناه
في حديث اللهم إني أعوذ بك من الكسل والهرم الخ فراجعته : هذا وفي الحديث
مشروعية دعاء الافتتاح فيه خلاف ليس هذا مورده . وأخرجه ابن ماجه

(٢) يشير بذلك إلى كيفية دفعه صلى الله تعالى عليه وسلم من عرفة إلى مزدلفة . والعنق
سير بين الابطاء والاسراع . ونص بمعنى أسرع المسير . يريد أنه إذا وجد متسعا
حرك راحلته واستخرج أقصى ما عندها من السير . وهذا الحديث رواه مسلم وأبو
داود والنسائي وابن ماجه

(٣) استفهام مخدوف الاداة أى أكلت مغافير . جمع مغفور وهو صمغ حلولة
رائحة كريهة . ينضجه شجر العرفط . وتواطأت بمعنى توافقت . تلك المواطأة مبدأها
أمر النساء وما فطرن عليه من الغيرة

(٤) في رواية فدخل على إحداها فقالت له إني أجد الخ

عَنْدَ زَيْنَبَ ابْنَةِ جَحْشٍ فَلَمَّ اَعُوذَ اِلَيْهِ وَقَدْ حَلَفْتُ ^(١) لَا تُخْبِرِي بِذَلِكَ أَحَدًا
 ﴿روته عائشة : كتاب التفسير : باب قوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الآية﴾
 كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً كَانَتْ تِلْكَ صَلَاتُهُ تَعْنِي
 بِاللَّيْلِ ^(٢) فَيَسْجُدُ السَّجْدَةَ مِنْ ذَلِكَ قَدْرَ مَا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ خَمْسِينَ آيَةً قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ
 رَأْسَهُ وَيَرْكُعُ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ ثُمَّ يَضْطَجِعُ عَلَى شِقِّهِ الْيَمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ
 الْمُؤَذِّنُ لِلصَّلَاةِ ﴿روته عائشة : كتاب أبواب الوتر : باب ما جاء في الوتر﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي التَّطَوُّعَ وَهُوَ رَاكِبٌ فِي غَيْرِ الْقِبْلَةِ ^(٣)
 ﴿رواه جابر : أبواب التقصير : باب صلاة التطوع على الدواب﴾

(١) حلف صلى الله تعالى عليه وسلم على أن لا يشربه لأنه كان يحب الطيب ويكره كربه الرائحة للطاقة نفسه الشريفة فشق عليه ما قيل فكان ما كان فعاتبه جل شأنه على ذلك بما أوحاه اليه (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبغى مرضات أزواجك والله غفور رحيم) المراد من التحريم الامتناع . وإنما عاتبه سبحانه عليه رفقا به وتنويعا بقدره وإجلالا لمنصبه العالي عليه الصلاة والسلام أن يراعى رضا أزواجه بالامتناع من شيء أباحه اليه . فكانه قيل تبغى مرضات أزواجك ومثلك أجل من أن تطلب مرضاتهن بمثل ذلك . فالعتاب للا كبار والتفخيم وفي مفتتح التركيب إشارة إلى ذلك . وفي ختامه بالمغفرة والرحمة ما يشعر بأن ترك الأولى بالنسبة إلى مقامه السامي الكريم يعد كالذنب وإن لم يكن في نفس الأمر كذلك لا كما قال من زلت به القدم فاحتمد . وهذا الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي (٢) اضطربت الروايات في كمية ركعات هذه النافلة وقد أسلفت لك القول على ذلك مع بيان حكمها في حديث كان صلاة النبي ﷺ ثلاث عشرة ركعة فألفت نظرك اليه . والحديث متفق عليه (٣) أي حيث توجه فقبلة المسافر في غير المكتوبة جهة مقصده وفي ذلك نزل

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ حِينَ تَمِيلُ الشَّمْسُ^(١)

(رواه أنس : كتاب الجمعة باب وقت الجمعة إذا زالت الشمس)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الصُّبْحَ وَأَحَدَنَا يَعْرِفُ جَلِيسَهُ^(٢) وَيَقْرَأُ فِيهَا مَا بَيْنَ السَّتينَ إِلَى الْمِائَةِ^(٣) وَيُصَلِّي الظُّهْرَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ وَالْعَصْرَ وَأَحَدُنَا يَذْهَبُ إِلَى أَقْصَى الْمَدِينَةِ فَيَرْجِعُ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ^(٤) (قال الراوى) وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ^(٥) قَالَ وَلَا يُبَالَى بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ^(٦) ثُمَّ قَالَ

قوله تعالى (فأبنا تولوا قم وجه الله) كما روى عن ابن عمر رضى الله عنهما . أما المكتوبة في غير الخوف فلا تشارك التطوع في هذه الرخصة فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينزل لها ويولى وجهه شطر المسجد الحرام كما في الخبر الآتى بعد أحاديث . وكان السر في هذه الرخصة تيسير العبادة على العباد وتكثيرها لهم توفيراً لأجورهم فضلاً منه تعالى تطول به عليهم (والله ذو الفضل العظيم) هذا الحديث متفق عليه

(١) أى نزول عن كبد السماء ولا يبردها صلى الله تعالى عليه وسلم كما كان يبرد بالظهر إذا اشتد الحر لأن في أرجاء الجمعة حرجاً بخلافه فان المشقة في تعجيله كما لا يخفى فالأمر أظهر من الشمس في وقت الظهيرة . وهذا الحديث أخرجه أبو داود والترمذى (٢) تمسك به من يرى تعجيل صلاة الغداة لأن ابتداء معرفة الانسان وجهه جليسه (٣) أى من الآى يكون في أواخر الغلس وهو موضوع خلف ليس هذا موضع تفصيله (٤) ليس المراد الذهاب إلى أقصى المدينة والرجوع من ثم إلى المسجد كما يعطيه ظاهر اللفظ بل المراد أن الرجل يذهب راجعاً إلى مأواه فينتهى إليه والشمس حية وبعضه رواية المصنف في موضع آخر ثم يرجع أحدهما إلى رحله في أقصى المدينة والشمس حية ، والمراد بحياتها قوة أثرها لونا وحرارة وشعاعاً وإنارة

(٥) المراد بالراوى من روى عن أبي برزة

(٦) اختار هذه الغاية كثير من الصحابة والتابعين وبعض الأئمة وجنح فريق

إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ

﴿رواه أبوهريرة : كتاب مواقيت الصلاة : باب وقت الظهر عند الزوال﴾
 كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالْهَاجِرَةِ ^(١) وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ نَقِيَّةٌ
 وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجَبَتْ ^(٢) وَالْعِشَاءَ أَحْيَانًا وَأَحْيَانًا ^(٣) إِذَا رَأَوْهُمْ اجْتَمَعُوا مَجَلَّ
 وَإِذَا رَأَوْهُمْ ابْطَأُوا الْآخِرَ وَالصُّبْحَ كَانُوا أَوْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِهَا بَغْلَسَ ^(٤)
 ﴿رواه جابر : كتاب مواقيت الصلاة : باب وقت المغرب﴾
 كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفَعَةً حَتَّى يَذْهَبَ الدَّاهِبُ
 إِلَى الْعَوَالِي فَيَأْتِيهِمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَفَعَةً ^(٥) وَبَعْضُ الْعَوَالِي مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى أَرْبَعَةِ
 أَمْيَالٍ وَنَحْوِهِ ^(٦) ﴿رواه أنس : كتاب مواقيت الصلاة : باب وقت العصر﴾

آخر إلى اختيار الأخرى . وهذا الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي
 (١) لا تعارض بين هذا وحديث الأبراد المتقدم أوائل الكتاب لأن ما هنا عام
 وذاك خاص ولا تعارض بين ذلك لا مكان الجمع بينهما بالتخصيص كما ذهب إليه الجمهور
 (٢) وجوب الشمس غروبها
 (٣) يبينه ما بتلوه من التفصيل . وفيه إشعار بارجاء الصلاة إذا تأخر القوم لأحراز
 فضيلة الجماعة مع إمكان التعجيل
 (٤) الغلس ظلة آخر الليل إذا شابه ضوء الصباح وهذا الحديث أخرجه مسلم
 وأبو داود والنسائي (٥) فيه إيدان بتعجيله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة العصر
 لوصف الشمس بذلك وإن كان دون ذلك الارتفاع . والعوالي عبارة عن القرى
 المجتمعة حول المدينة من جهة نجد أما ما كان من جهة تهامة فيقال لها السافلة
 (٦) ليس المراد بذلك بيان أقصاها بل أراد به معظم عمارتها وإلا فأبعدها على
 ثمانية أميال من المدينة كما جزم به غير واحد . وهذا الحديث رواه الجماعة إلا الترمذي

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ الْفَجْرَ فَيَشْهَدُ مَعَهُ نِسَاءً مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ مُتَلَفَعَاتٍ
فِي مَرْوِطِهِنَّ ^(١) ثُمَّ يَرْجِعْنَ إِلَى بُيُوتِهِنَّ مَا يَعْرِفُنَّ أَحَدٌ ^(٢)
(رواه عائشة : كتاب الصلاة باب في كم تصلي المرأة من الثياب)
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ ^(٣) فَإِذَا أَرَادَ
الْفَرِيضَةَ نَزَلَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ ^(٤)

(رواه جابر : كتاب الصلاة : باب التوجه نحو القبلة حيث كان)
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ عِنْدَ الْبَيْتِ وَأَبُو جَهْلٍ وَأَصْحَابُ لَهُ جُلُوسٌ
إِذْ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَيُّكُمْ يَأْتِي بِسَلَا جَزُورٍ بَنِي فُلَانٍ فَيَضَعُهُ عَلَى ظَهْرِ مُحَمَّدٍ
إِذَا سَجَدَ ^(٥) (قَالَ) فَانْبَعَثَ أَشْقَى الْقَوْمِ ^(٦) فَجَاءَ بِهِ فَظَرَ حَتَّى إِذَا سَجَدَ النَّبِيُّ صَلَّى

(١) أى متلفعات فى أكسيتن

(٢) أى من الغلس . وفيه إشعار بأنهن كن سافرات إذ لو كن متقنعات لكان المانع
القناع لا الغلس . ولاتنافى بين هذا وحديث أبى برزة المتقدم غير بعيد لأن هذا إنباء
عن رؤية المتلفعة على بعد . وذاك إخبار عن رؤية الجليس . وهذا الحديث رواه الجماعة
(٣) المراد توجه بمطيتها صلى الله تعالى عليه وسلم لأنها مقيدة بأرادة الراكب تابعة لمقصده
(٤) أفاد أن غير التطوع لا يجوز فعله الممتطى وهو سائر وإن أمكن الاستقبال
وعليه سائر أهل القبلة نعم وردت الرخصة فى ذلك عند شدة الخوف كما هو مبين
فى موضعه . وهذا الحديث متفق عليه

(٥) البيت المراد به العتيق . والبعض القاتل هو أبو جهل كما فى رواية لمسلم . والسلا
الجلد الرقيق الذى يكون فيه الولد

(٦) هو عقبة بن أبى معيط كما صرح به فى رواية أخرى لغير المصنف . وإنما
كان أشقام مع أن فيهم من هو أشد كفرا منه وأكثر إيذاء لرسول الله صلى الله تعالى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَهُ عَلَى ظَهْرِهِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ وَأَنَا أَنْظَرُ لَا أَغْنِي شَيْئًا لَوْ كَانَتْ لِي مَنَعَةٌ (١) قَالَ جَعَلُوا يَضْحَكُونَ وَيَحِيلُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ (٢) وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدٌ لَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ حَتَّى جَاءَتْهُ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَطَرَحَتْهُ عَنْ ظَهْرِهِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ (٣) ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ وَكَانُوا يَرَوْنَ أَنَّ الدَّعْوَةَ فِي ذَلِكَ الْبَلَدِ مُسْتَجَابَةٌ ثُمَّ سَمَى اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِأَبِي جَهْلٍ وَعَلَيْكَ بِعُتْبَةَ بْنِ رِبِيعَةَ وَشَيْبَةَ بْنِ رِبِيعَةَ وَالْوَلِيدِ بْنِ عُتْبَةَ وَامِيَةَ بْنِ خَلْفٍ وَعُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ وَعَدَّ السَّابِعَ فَلَمْ يُحْفَظْهُ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ رَأَيْتُ الَّذِي عَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَرْعِي فِي الْقَلْبِ قَلْبِ بَدْرٍ (٤)

(رواه ابن مسعود : كتاب الوضوء : باب إذا أتى على ظهر المصلي قدر الخ)

عليه وسلم لأنهم اشتركوا في الشرك وانفرد عقبة بالمباشرة فكان أشقاهم لهذا المعنى ولذا قتلوا في الحرب وقتل هو صبرا

(١) أى لو كانت لى قوة من عشيرتى لطرحته عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ما وضعه ذلك الشقى الذى غلبت عليه شقوته وحققت عليه كلمة العذاب فكان من الكافرين

(٢) أى يميل بعضهم على بعض من كثرة الضحك وكذا وقع عند مسلم

(٣) أى عليك باهلا كههم . والمراد من تولى وكفر منهم فهو عام مخصوص

(٤) صرعى جمع صريع بمعنى طريق . والقلب البئر وقيل يختص بغير المطوية . وإنما ألقوا فيها ازدراء بهم واحتقاراً لأنهم لا لِمَوارِاتهم لأنهم حريون وهم بيايئون الاكرام . وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ رَكْعَتَيْنِ (١) وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ
وَبَعْدَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ فِي يَدَيْهِ وَبَعْدَ الْعِشَاءِ رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ
الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ (٢)

(رواه ابن عمر : كتاب الجمعة : باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ أَنْ يُبْنَى الْمَسْجِدُ فِي مَرَابِضِ الْغَمِّ (٣)
(رواه أنس : كتاب الوضوء : باب أبوال الأبل والدواب الخ)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً مِنْهَا
الْوُتْرُ وَرَكْعَتَا الْفَجْرِ (٤)

(رواه عائشة : كتاب أبواب التهجد : باب كيف كان صلاة النبي ﷺ الخ)

(١) سبق لك التوفيق بين هذا وخبر كان صلى الله تعالى عليه وسلم لا يدع أربعاً قبل
الظهر فانظره

(٢) الحكمة في ذلك أن فريضة الظهر لما بدلت بها واقتصر فيها على ركعتين ترك
أداء ركعتي البعديتين في المسجد خشية أن يتوهم أنهما المحذوفتان ورأى السداد في سد
هذه الذريعة : وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه

(٣) فيه إشعار بأنه لم يصل فيها بعد بناء المسجد النبوى . وصلى صلى الله تعالى عليه
وسلم في مرابضها لبيان الجواز ولكونها تفارق الأبل في النفار والأيذاء ولذا نهى
عن الصلاة في معاطنها كما في الخبر . وهذا الحديث متفق عليه

(٤) بدء الحديث بحمل وقد فصله ختامه . وقد فصل أيضاً ما أجمل في خبر كان صلاة
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث عشرة ركعة الخ المتقدم في موضعه . وأزال التعارض
الواقع بين ذلك الخبر وحديث كان صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى إحدى عشرة ركعة الخ وقد
مر لك غير بعيد وما بالعهد من قدم . والله تعالى ولى التوفيق . الحديث أخرجه مسلم بإيجاز

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فِي حُجْرَتِهِ وَجِدَارُ الْمَسْجِدِ قَصِيرٌ
فَرَأَى النَّاسُ شَخْصَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ أَنَسٌ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ
فَأَصْبَحُوا فَتَحَدَّثُوا بِذَلِكَ فَقَامَ لَيْلَةَ الثَّانِيَةِ ^(١) فَقَامَ مَعَهُ أَنَسٌ يُصَلُّونَ
بِصَلَاتِهِ صَنَعُوا ذَلِكَ لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا حَتَّى إِذَا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ جَلَسَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُخْرُجْ ^(٢) فَلَمَّا أَصْبَحَ ذَكَرَ ذَلِكَ النَّاسُ فَقَالَ إِنِّي
خَشِيتُ أَنْ تُكْتَبَ عَلَيْكُمْ صَلَاةُ اللَّيْلِ ^(٣)

﴿روته عائشة . كتاب أبواب صلاة الجماعة : باب إذا كان بين الإمام وبين القوم حائط﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَأَنَا رَاقِدَةٌ مُعْتَرِضَةٌ عَلَى فِرَاشِهِ فَإِذَا أَرَادَ
أَنْ يُؤْتِرَ أَيْقَظَنِي فَأَوْتَرْتُ ^(٤)

﴿روته عائشة : كتاب الصلاة : باب الصلاة خلف النائم﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَهُوَ حَامِلٌ أُمَامَةَ بِنْتِ زَيْنَبَ بِنْتِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ لِأَبِي الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ فَإِذَا سَجَدَ

(١) أى ليلة الغداة الثانية

(٢) أى لم يخرج إلى الموضع المعهود لهم الذين كانوا يشهدونه فيه

(٣) أسلفت لك الكلام عليه فى خبر كان صلى الله تعالى عليه وسلم يدع العمل

الح فارجع إليه لتتظر ماعليه . والله سبحانه ولى الارشاد

(٤) فيه دليل جواز الاعتراض أمام المصلى بدون أن يعترض طريقه كراهة .

وذهبت طائفة إلى أن فى ذلك كراهية : واستدلوا على ذلك بما طرقه كلها واهية .

الحديث رواه الجماعة إلا الترمذى

وَضَعَهَا وَإِذَا قَامَ حَمَلَهَا (١)

(رواه أبو قتادة : كتاب الصلاة : باب إذا حمل جارية صغيرة على عنقه في الصلاة)

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَفْطِرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَصُومُ (٢) فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرِ الْإِرْمَضَانَ وَمَا رَأَيْتُهُ أَكْثَرَ صِيَامًا مِنْهُ فِي شَعْبَانَ (٣)

(رواه عائشة : كتاب الصوم : باب صوم شعبان)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَالِجُ مِنَ التَّنْزِيلِ شِدَّةً وَكَانَ مِمَّا يُحَرِّكُ شَفْتَيْهِ (٤) فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَأَنَا أَحَرُّكُمَا كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(١) البحث في هذا الموضع فقهي ينظر في موضعه . الحكمة في هذا العمل رفع ما كانت العرب تألفه من كراهية البنات وحملهن فخالفهم في ذلك وأراد هدم ما بنوه حتى في الصلاة مبالغة في ردعهم عما ألفوه من عادة الجاهلية الأولى والله تعالى بأسرار الشريعة عليم . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي

(٢) كان ذلك بحسب ما ينكشف له بنور النبوة من القيام بحقوق الأوقات

(٣) الحكمة في إكثاره صلى الله تعالى عليه وسلم الصوم في شعبان غفلة الناس عنه لما أخرجه أبو داود والنسائي عن أسامة قال قلت يا رسول الله لم أرك تصوم في شهر من الشهور ما تصوم من شعبان قال ذاك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان وهو شهر ترفع فيه الأعمال إلى رب العالمين فأحب أن يرفع عملي وأنا صائم . يشير بذلك إلى أنه لما اكتنفه شهران عظيمان اشتغل الناس بهما فصار مغفولاً عنه فأراد صلى الله تعالى عليه وسلم بصيام ذلك حوز فضيلته وتذبيهم عما كانوا عنه يغفلون . وهذا الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي (٤) أي وكثيراً ما كان يحرك شفتيه بالذكر الحكيم عند إلقائه عليه عليه الصلاة والسلام لإرادة حفظه

يُحَرِّكُهُمَا (١) فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ
وَقُرْآنَهُ (٢) قَالَ جَمْعُهُ لَكَ فِي صَدْرِكَ وَتَقْرَأُهُ فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ (٣) قَالَ
فَأَسْتَمِعْ لَهُ وَأَنْصِتْ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا أَنْ تَقْرَأَهُ (٤) فَكَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَذْلِكَ إِذَا آتَاهُ جِبْرِيلُ اسْتَمَعَ فَإِذَا انْطَلَقَ جِبْرِيلُ قَرَأَهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا قَرَأَهُ

(رواه ابن عباس : باب كيف كان بدء الوحي الخ)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّخِرَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ
اللَّهُ ثُمَّ أَعْتَكَفَ أَزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ (٥)

(رواه عائشة : كتاب أبواب الاعتكاف : باب الاعتكاف في العشر الأواخر)

(١) هذا اعتراض بين متلوه وتاليه لزيادة الايضاح بالوصف على القول
(٢) أى لا تحرك بالقرآن لسانك من قبل أن يقضى إليك وحيه لتبادر يأخذه
خشية أن يتفلت منك إن علينا جمعه لك في صدرك وتأليفه في قلبك وقراءته بلسانك
بحيث لا يعزب عنك منه شيء

(٣) أى فإذا قرأه عليك الروح الأمين المبلغ عنا فاتبع قراءته
(٤) أراد الخبر بذلك بيان البيان فالمراد منه إظهاره على لسان من لا ينطق عن
الهُوى صلى الله تعالى عليه وسلم . الحديث متفق عليه

(٥) الاعتكاف في عرف أهل اللغة الإقامة على الشيء خيرا كان أو شرا . قال
تعالى (ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد) وقال سبحانه (فأتوا على قوم يمكنفون
على أصنامهم) وفي عرف الشرع الملبث في المسجد مع الصوم بنيته . تمسك بهذا الحديث
من يرى جواز اعتكاف النساء في معتكف الرجال وهو موضوع ليس بالوفاقي والبحث
فيه فقهي ينظر بيان حكم الاعتكاف وشروطه في موضعه الحديث متفق عليه

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ فِي رَمَضَانَ عَشْرَةَ أَيَّامٍ فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الَّذِي قُبِضَ فِيهِ أُعْتِكَفَ عِشْرِينَ يَوْمًا (١) (رواه أبو هريرة : كتاب أبواب

الاعتكاف : باب اعتكاف العشر الأوسط من رمضان)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْجِبُهُ التَّيْمَنُ فِي تَعْلِهِ وَتَرْجُلِهِ وَظُهُورِهِ وَفِي شَأْنِهِ كُلِّهِ (٢) (رواه عائشة : كتاب الوضوء : باب التيمن في الوضوء والغسل)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَرِّضُ رَاحِلَتَهُ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا (٣)

(رواه ابن عمر : كتاب الصلاة باب الصلاة إلى جهة الراحلة)

(١) يرشد إلى سبب مضاعفة الاعتكاف في ذلك العام ما أخرجه النسائي واللفظه وأبو داود وصححه ابن حبان وغيره من حديث أبي بن كعب أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان فسافر عاما فلم يعتكف فلما كان العام المقبل اعتكف عشرين . وقيل السبب في ذلك أن جبريل كان يعارضه القرآن في كل رمضان مرة فلما كان العام الذي قبض فيه عارضه مرتين فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا أراه إلا حضر أجلي كما في الخبر فاعتكف فيه مثل ما كان يعتكف ليستكثر من أعمال الخير ليبين للناس الاجتهاد في العمل إذا بلغوا أقصى العمر ليلقوا الله تعالى على خير طور وأحسن حال . والله تعالى ولي التوفيق

(٢) الترجل له معان عند أهل اللغة والمعنى هنا تسريح الشعر . وفي الحديث إشعار بأن التيامن سنة في سائر الأشياء لا يختص بشيء دون آخر إلا ما استثنى بدليل كدخول مواضع التخلي والخروج من المصلي . وقاعدة الشرع المضطردة البداءة باليمين في كل ما كان من باب التكريم وما كان بضده فالمنذوب فيه التياسر . وأخرجه الجماعة (٣) فيه دليل على جواز التستر بما يستقر من الحيوان . ولا يعارضه ما أشير إليه غير بعيد من النهي عن الصلاة في معاطن الابل لأنها إذا شدت كانت أبعد عن الإيذاء والنفور وأقرب إلى السكون من حال التجريد . الحديث متفق عليه

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِينِي الْعَطَاءَ فَأَقُولُ أَعْطِهِ مَنْ هُوَ أَفْقَرُ إِلَيْهِ مِنِّي (١)
فَقَالَ خُذْهُ إِذَا جَاءَكَ مِنْ هَذَا الْمَالِ شَيْءٌ وَأَنْتَ غَيْرُ مُشْرِفٍ وَلَا سَائِلٍ خُذْهُ (٢)
وَمَا لَا فَلَا تُتْبِعْهُ نَفْسَكَ

(رواه عمر : كتاب الزكاة : باب من أعطاه الله شيئا من غير مسألة ولا إشراف نفس)
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُنِي فِي عَامِ حَجَّةِ الْوَدَاعِ مِنْ وَجَعٍ أَشَدَّ بِي
فَقُلْتُ إِنِّي قَدْ بَلَغَ بِي مِنَ الْوَجَعِ مَا تَرَى وَأَنَا ذُو مَالٍ وَلَا يَرْتُبِي إِلَّا ابْنَةُ (٣)

(١) التعبير بأفعل التفضيل أفاد نكتة حسنة هي كون الفقير يملك شيئا ما لأنه لا يتحقق فقير وأفقر إلا إذا كان هناك شيء يقبل التفاضل أما إذا كان الفقير هو المترب كان الفقراء كلهم سواء ولا يتحقق فيهم هذا المعنى . وهذا يؤيد ما تقدم لك تحريره من إثبات الفرق بين الفقير والمسكين في خبر الساعى على الأرملة والمسكين فألمت نظرك إليه . واعطاؤه صلى الله تعالى عليه وسلم المال للفاروق رضى الله عنه إنما هو بسبب حق العمال لا من الصدقات لأنه ليس من مصارفها

(٢) المشرف المتطلع أى إذا أتاك شيء من هذا المال وأنت غير متطلع إليه ولا طامع فيه فخذ . وعلق الأخذ بالشرط بعد ما أطلق في متلوه فيتقيد بقيد مع قيد كونه مالا مكتسبا من وجوهه المشروعة فلو وجد فيه ريب فلا احتياط رده . نعم يجوز أن تدخله في ملكك ومالك عملا بالأصل فقد رهن صلى الله تعالى عليه وسلم درعه عند يهودى مع علمه بقوله جل شأنه فيهم (سماعون للكذب كاللون للسحت) وأخذ منهم الجزية مع العلم بأن أكثر أموالهم من ثمن الخمر والخنزير والعقود الفاسدة الحديث رواه مسلم والنسائى (٣) إنما قال ذلك سعد بناء على أنه يقضى في ذلك المرض ولا وارث له غيرها وأوله من العصبات . وخصها لكونها هي التي يخاف عليها الضيعة والتلاشى . ويرشد إليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الآتى إنك أن تذر ورثتك أغنياء الخ . والتخصيص لذلك المعنى المشار إليه

أَفَاتَصَدَّقُ بِثُلثِي مَالِي قَالَ لَا قُلْتُ بِالشَّطْرِ فَقَالَ لَا تُنْمُ قَالَ الثُّلُثُ وَالثُّلُثُ كَبِيرٌ
أَوْ كَثِيرٌ إِنَّكَ أَنْ تَذَرَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ
النَّاسَ (١) وَإِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أُجِرْتَ بِهَا (٢) حَتَّى
مَاجْعَلٌ فِي أَمْرَاتِكَ . فَقُلْتُ يَا رَسُولُ اللَّهِ أَخْلَفَ بَعْدَ أَصْحَابِي (٣) فَقَالَ إِنَّكَ لَنْ
تُخْلَفَ فَتَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا إِلَّا أُرِدَّتْ بِهِ دَرَجَةٌ وَرَفْعَةٌ (٤) ثُمَّ لَعَلَّكَ أَنْ تُخْلَفَ
حَتَّى يَنْتَفِعَ بِكَ أَقْوَامٌ وَيُضُرَّ بِكَ آخَرُونَ (٥) اللَّهُمَّ أَمْضِ لِأَصْحَابِي هَجْرَتَهُمْ
وَلَا تَرُدَّهُمْ عَلَى أَعْقَابِهِمْ (٦) لَكِنَّ الْبَائِسُ سَعْدُ بْنُ خَوْلَةَ يَرْتِي لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

(١) أى إنك أن تترك ورثتك أغنياء عن الافتقار إلى الغير خبر لك من أن
تتركهم فقراء يستجدون الناس بأكفهم . أو يسألونهم ما يكف عنهم العوز والحرج
(٢) ذلك الابتغاء الذى هو روح الصورة العملية ووسيلة القبول قيد معتبر
فى حصول ثمرة الانفاق فانه لا ثمرة يجتنبها من ينفق ماله لثراء الناس سوى ثمرة قصده
الفاقد من حبوط العمل مع ما يشفع ذلك من اقتراف الوزر الذى يشغل أزره
(٣) فيه حذف أداة الاستفهام أى أترك بمكة بعد أصحابي المهاجرين . يريد
بذلك خوف الموت بها لأنها دار تركوها لله تعالى مع حبهم فيها له جل شأنه ولم
يريدوا موتهم بها ومن ثم خشى سعد أن يقضى عليه بأرضها ويدفن بترها
(٤) يريد بتلك التسلية رفع ما خالج قلبه من خشية ذلك

(٥) لعل وإن كانت للترجى لاسكنها من الله تعالى للأمر الواقع وكذا إذا وردت
على لسان رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم أى لعلك تخلف حتى ينتفع بك أقوام
بسبب هدايتهم بدعوتك وإرشادك ويضربك آخرون ممن أبوا الدخول فى دين الله
تعالى فكانوا بأيدي جندك من الهالكين (٦) أى اللهم أتمم لهم الهجرة ولا
تردهم على أعقابهم بتركها ورجوعهم عن قويم حالهم فيخيب المقصد الذى يرمى إليه

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مَاتَ بِمَكَّةَ (١)

﴿رواه سعد بن أبي وقاص : كتاب الجنائز : باب رثاء النبي ﷺ سعد بن خولة﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَوِّذُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَيَقُولُ إِنَّ أَبَاكَمَا كَانَ يُعَوِّذُ
بِهَآ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ (٢) أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ وَمِنْ
كُلِّ عَيْنٍ لَامَّةٍ (٣)

﴿رواه ابن عباس : كتاب أحاديث الأنبياء : باب قوله تعالى واتخذ الله إبراهيم خليلاً﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ إِلَى خَمْسَةِ أَمْدَادَ (٤) وَيَتَوَضَّأُ بِالْمَدِّ
﴿رواه أنس : كتاب الوضوء : باب الوضوء بالمد﴾

(١) البائس من عليه أثر البؤس أى شدة الفقر . ويرثى الخ أى يحزن له ويتوجع
اليه إشفافاً عليه لأجل موته بمكة . وكان يهوى أن يقضى بغيرها لما علمت والله
سبحانه أعلم . الحديث رواه الجماعة

(٢) يريد بالأب الجد الأعلى إبراهيم صلوات تعالى عليه

(٣) تراجمت الأقوال فى المعنى المراد من كلمات الله تعالى وأدناها إلى اللفظ
وأجزلها فى المعنى أن المراد بها كلامه على الإطلاق . والتامة أى الكاملة . ولفظ
شيطان يتناول شياطين الانس والجن . والهامة واحدة الهوام ذوات السموم .
والعين اللامة هى ما تلم بالانسان ما يصيبه من جنون وخبل . الحديث رواه أبوداود
والترمذى والنسائى وابن ماجه

(٤) الصاع مكيال يسع أربعة أمداد . والمد رطلان أو رطل وثلاث على خلاف
فى ذلك . أى كان صلى الله تعالى عليه وسلم يقتصر فى الغسل على ملء الصاع وربما
جاوزه إلى تلك الغاية فعلى المرم أن يقصد للقصد ولا يسرف فى الأمر ويتأسى بهديه
صلى الله تعالى عليه وسلم . وهذا فى معتدل الخلق أمان كان جسيماً أو ضئيلاً فبحسب
الداعية اليه . وهذا الحديث متفق عليه

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْطُرُ مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى نَظَنَ أَنَّ لَا يَصُومُ مِنْهُ وَيَصُومُ حَتَّى نَظَنَ أَنَّ لَا يَفْطُرُ مِنْهُ شَيْئًا وَكَانَ لَا تَشَاءُ أَنْ تَرَاهُ مِنَ اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْتُهُ وَلَا نَائِمًا إِلَّا رَأَيْتُهُ (١)

(رواه أنس : كتاب أبواب التهجد : باب قيام النبي ﷺ ونومه)
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَاتِلُ الْمُشْرِكِينَ وَكَانَ الدُّخُولُ عَلَيْهِمْ فِتْنَةً (٢)
وَلَيْسَ كَقِتَالِكُمْ عَلَى الْمُلْكِ (٣)

(رواه ابن عمر : كتاب التفسير : باب وقتلوهم حتى لا تكون فتنة)
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ وَيُثِيبُ عَلَيْهَا (٤)
(رواه عائشة : كتاب الهبة : باب المسكافاة في الهبة)

(١) أى ما أردنا أن نراه فى آن من آناء الليل قائما أو نائما وراقبناه المرة بعد الأخرى إلا ألقيناه على وفق ما أردنا أن نراه عليه . وهذا شأنه صلى الله تعالى عليه وسلم فى نطاق النافلة فلا إشكال بين هذا وما ورد عما يدل على دوام ما كان يعملهُ أو تخصيص وقت لنافلة الليل منه فهو محمول على ما وراء ذلك مما كان راتباً عليه عليه الصلاة والسلام . والله سبحانه وتعالى أعلم (٢) أى لأنهم كانوا يفتنون المجاهدين بالقتل والأسر ابتلاء منه تعالى ليميز الخبيث من الطيب (٣) أى بل كان لتأييد الدين وتشيدده ونصره وتعزیده والله تعالى ولى التوفيق (٤) الثواب الجزاء ويكون فى الخير وضده إلا أنه فى الأول أكثر استعمالاً . ومنه قول ذى الطول (فأنابهم الله بما قالوا جنات تجرى من تحتها الأنهار) الآية . ومن الثانى قوله جل شأنه (فأنابكم غما بغم) الآية . المعنى أنه كان صلى الله تعالى عليه وسلم يقبل الهدية ويقابل مهديها بخير منها أو مثالها مشوبة له على ما ساقه إليه . الحديث رواه أبو داود والترمذى

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ وَيُبَاشِرُ وَهُوَ صَائِمٌ ^(١) وَكَانَ أَمْلَكَكُمْ لِأَرْبِهِ ^(٢)

(روته عائشة : كتاب الصوم : باب المباشرة للصائم)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَيْنَا السُّورَةَ فِيهَا السَّجْدَةُ فَيَسْجُدُ وَنَسْجُدُ
حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدُنَا مَوْضِعَ جَبْهَتِهِ ^(٣)

(رواه ابن عمر : أبواب سجود القرآن : باب من لم يجد موقعا للسجود الخ)
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ بِفَاتِحَةِ
الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ ^(٤) يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَيُقْصِرُ فِي الثَّانِيَةِ ^(٥) وَيُسْمِعُ الْآيَةَ
أَحْيَانًا ^(٦) وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الْعَصْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَكَانَ يُطَوِّلُ
فِي الْأُولَى وَيُقْصِرُ فِي الثَّانِيَةِ وَكَانَ يُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ

(١) المباشرة أعم من متلوها . والمراد منها ما وراء الغشيان من مقدماته

(٢) أى أغلبكم لهواه وحاجته . ويروى بكسر الهمزة وسكون الراء أى لعضوه
والأول أشهر ورواته أكثر وقدمه الحافظ فى الفتح وإلى ترجيحه أشار البخارى
بما أورده من التفسير . الحديث رواه الجماعة إلا النسائى

(٣) ليس المراد إثبات هذا الحكم لكل فرد بل لبعض من القوم مبهم أى حتى
ما يجد بعضنا موضع سجوده لئلا يكون المكان غاصبا بالساجدين . وهذا الحديث متفق عليه

(٤) أى فى كل ركعة . فهما سورة كما صرح به فى رواية أخرى

(٥) لعل الحكمة فى ذلك أن القادم يكون له قسط فى فضيلة الركعة الأولى أو أن
النشاط يكون فيها أكثر بخلاف الثانية فناسب التجوز فيها تجافيا عن الملل والاملال

(٦) فيه إشعار بتكرار ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم . وفيه دليل على جواز الجهر
فى السرية وهو موضوع خلف ليس هذا موضع تفصيله . الحديث متفق عليه

وَيَقْصُرُ فِي الثَّانِيَةِ

﴿رواه أبو قتادة : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب القراءة في الظهر﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأَوَّلِينَ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ (١)
وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَيُسَمِعُنَا الْآيَةَ وَيُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ
الْأُولَى مَا لَا يُطِيلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَهَكَذَا فِي الْعَصْرِ وَهَكَذَا فِي الصُّبْحِ

﴿رواه أبو قتادة : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب يقرأ في الآخرين بفاتحة الكتاب﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَلَمْ تَنْزِيلُ وَهَلْ أَتَى عَلَى
الْإِنْسَانِ (٢) ﴿رواه أبو هريرة : كتاب الجمعة : باب ما يقرأ في فجر يوم الجمعة﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَعُوذُ بِعِزَّتِكَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الَّذِي
لَا يَمُوتُ وَالْجَنُّ وَالْإِنْسُ يَمُوتُونَ (٣)

﴿رواه ابن عباس : كتاب التوحيد : باب قول الله تعالى وهو العزيز الحكيم﴾

(١) أم الكتاب عمدته واليه يرجع غيرها والعرب تسمى كل جامع يكون مرجعاً
أما وأسلوب القرآن كذلك (منه آيات محكمات هن أم الكتاب) وسميت الفاتحة أم
الكتاب لأنها كالأصل لما بعدها لاشتغالها على مقاصد المعاني . التي تتجلى للمقاصد
المعاني . إذا أجال الفكر ، وأمعن النظر . ونظر في رجوه التأويل وإسرار التنزيل .
الحديث متفق عليه

(٢) بذلك أخذ الإمامان الشافعي وأحمد وطائفة من الصحابة والتابعين عليهم
الرضوان وذهب الغير إلى غير ما ذهبوا إليه . الحديث رواه مسلم والنسائي وابن ماجه
(٣) أي ألتجئ إليك بقوتك وقهرك من شر ما خلقت فأنت القاهر فوق عبادك

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عِنْدَ الْكَرْبِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ (١)

(رواه ابن عباس : كتاب الدعوات : باب الدعاء عند الكرب)
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢) اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ (٣)

(رواه المغيرة بن شعبة : كتاب باب صفة الصلاة : باب الذكر بعد الصلاة)

وأنت العزيز الحكيم . فاستعذ بالله جل ساطانه كما تعوذ سيديك . وتذلل لعزته . وتضامل لعظمته . عساه أن يهب لك عزا لا يشوبه ذل . وشرفا لا يتخلله ضعه . ثم تواضع لأولياته وأهل طاعته وتكبر على كل جبار عنيد . الحديث أخرجه مسلم والنسائي (١) وصف العرش بالكرم لشرفه وكل ما شرف في بابه وصف به كما في قوله تعالى (وزروع ومقام كريم . وقل لهما قولا كريما) إلى غير ذلك من الآيات والكل مرجعه النظم : إنما كان يصدر منه صلى الله تعالى عليه وسلم هذا الثناء عند الكرب ليناسب كشفه عنه لأن القلب إذا علم هذه النعوت البالغة أقصى رتب العظمة والكمال المشعرة بكمال الربوبية المستلزمة لافاضة الرحمة والاحسان وإزاحة الكروب وإراحة النفوس اندفع عنه ما ألم به ودهمه . وأخذ بنفسه فأحزنه وأهمه . وخرج من هذا الضيق إلى سعة الانشراح . وفضاء الارتياح . الحديث متفق عليه

(٢) لا يخفى ما في ذلك من التفويض إلى العلم الخبير . وتسليم زمام الأمور إلى المنفرد في ملكه وملكوته بالتدبير . واسع القدرة مستوجب الحمد في كل الشؤون (٣) أي لا ينفع ذا الغنى من سطوتك غناه . ولا يدفع عنه سوط عذابك . وشديد

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا
وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي (١) يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ (٢)

﴿روته عائشة : كتاب أبواب صفة الصلاة باب الذكر بعد الصلاة﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِأَحَدِنَا عِنْدَ الْمُعْتَبَةِ مَالَهُ تَرَبَّ جَبِينَهُ (٣)
﴿رواه أنس : كتاب الأدب : باب لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا﴾
كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِلْمَرِيضِ بِسْمِ اللَّهِ تَرْبَةً أَرْضُنَا بِرِيقَةٍ بَعْضُنَا
يُشْفَى سَقِيمُنَا بِأَذْنِ رَبَّنَا (٤)

﴿روته عائشة : كتاب الطب : باب رقية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم﴾

عقابك . وإنما ينفعه الايمان والاعتصام بحبلك والافتداء بهدى خاتم رسلك . صلى الله
تعالى عليه وسلم وما التوفيق إلا بك عليك التكلان واليك المرجع والمآب . الحديث
رواه مسلم وأبو داود والنسائي

(١) كان صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ذلك امثالاً لامره جل شأنه في آخر أمره
عليه الصلاة والسلام والتسبيح والحمد والاستغفار في صورة النصر فما صلى صلى الله
تعالى عليه وسلم صلاة بعد أن نزلت عليه إلا يقول فيها سبحانك الخ كما في الخبر .
وفيه إشعار باباحة الدعاء في الركوع وفيه خلاف ينظر في كتب الفروع
(٢) أى يفعل ما أمر به فيه . والمراد بالقرآن . بعضه أى قوله تعالى (فسبح بحمد
ربك) الآية . الحديث رواه الجماعة إلا الترمذى

(٣) هذه كلمة تقولها العرب ولا يريدون حقيقتها إذ معناها خر لوجهه فأصاب
التراب جبينه . ولها نظائر في كلامهم رغم أنه وتربت يمينه فهى ألفاظ تجرى على
لسانهم عند العتب ولا يريدون مدلولها . والله سبحانه وتعالى أعلم

(٤) فيه حذف يستلزمه التركيب . أى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا اشتكى
الإنسان أصاب أصبعه بريقه المبارك ثم ألصقها بالأرض فيعاق بها شئ من التربة

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ أَعَزُّ جُنْدِهِ وَنَصْرُ عَبْدِهِ
وَوَلَّيْبُ الْأَحْزَابِ وَحْدَهُ فَلَا شَيْءَ بَعْدَهُ (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب المغازي : باب غزوة الخندق﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا نُورُثُ (٢) مَا تَرَكَنَاهُ صَدَقَةٌ يُرِيدُ بِذَلِكَ

ثم يضعها على العليل أو الـكليم قائلًا باسم الله الخ . قد شهدت المباحث الطبية كما قال
البيضاوي على أن الريق له مدخل في النضج وتعديل المزاج ولتراب الوطن تأثير في حفظ
المزاج الأصلي ودفع نكابة المضار والمرض وللرق والعزائم آثار عجيبة تنقاع عن
الوصول إلى كنهها العقول . الحديث متفق عليه

(١) بعد هنا بمعنى غير كقوله تعالى (فمن يهديه من بعد الله) أى غيره جل شأنه
أى فلا شىء غيره فسائر الأكوان بالنسبة إلى وجوده كمحض العدم . فكل شىء كلا
شىء فهو المنفرد بالتأثير وهو على كل شىء قدير . هذا الحديث من السجع المحمود
الذى أتى به الاتفاق ودليلك الانسجام . والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه

(٢) أى نحن معاشر الأنبياء لا نورث كما فى رواية أخرى . لا تعارض بين هذا
وما أتى به الكتاب مما يدل بظاهره على غير المراد كقوله تعالى (وورث سليمان
داود) وقوله سبحانه حكاية عن زكريا (هب لى من لدنك وليا يرثنى) الآية
فالورثة فيهما وراثة العلم والنبوة والكمال لا وراثة العروس والأموال . والورثة
بهذا المعنى أتى بها الكتاب فى غير ما موضع فمن ذلك قوله عز وجل (ثم أورثنا
الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا) وقوله سبحانه (تخلف من بعدهم خلف ورثوا
الكتاب) وقوله جل شأنه (إن الذين أورثوا الكتاب من بعدهم) إلى غير ذلك من
الآيات . وما يؤيد حمل الورثة فى آتى سليمان وزكريا عليهما السلام على الورثة
المعنوية لا المالية أنه ليس فى الأنظار العالية وهم النفوس القدسية التى انقطعت من
تعلقات هذا العالم الفانى واتصلت بالعالم الباقي ميل إلى المتاع الدنيوى لاسيما خواص
الخلق من الرسل عليهم الصلاة والسلام

نَفْسُهُ (١) إِنَّمَا يَأْكُلُ آلُ مُحَمَّدٍ فِي هَذَا الْمَالِ (٢)

(روته عائشة : كتاب المغازي : باب حديث بنى النضير)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ إِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ (٣) وَفِي رِوَايَةٍ إِذَا سَمِعَ
الصَّارِخَ قَامَ فَصَلَّى (٤) وَفِي رِوَايَةٍ مَا أَفَاهُ السَّحَرُ عِنْدِي إِلَّا نَائِمًا (٥)

(روته عائشة : كتاب أبواب التهجد : باب من نام عند السحر)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ لِيُصَلِّيَ حَتَّى تَرِمَ قَدَمَاهُ (٦) أَوْ سَأَفَاهُ فَيَقَالَ لَهُ (٧)

(١) أى وغيره من الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم لما علمت

(٢) أى مال بنى النضير وهو مما أفاه الله على رسوله مما لم يوجب المسلمون عليه
بخيل ولا ركاب . والمراد أن الآل عليهم الرضوان يتناولون منه نفقاتهم والسائر
يصرف في مصارفه ولا يحتازونه بالارث ولا يستأثرون به دون غيرهم . الحديث
متفق عليه

(٣) جرت العادة بتتابع صياحه عند نصف الليل أو قبله أو بعده بقليل وهذه
فطرة فطره الله تعالى عليها . وروى مرفوعا لا تسبوا الديك فإنه يوقظ للصلاة رواه
أحمد وأبو داود وابن ماجه وإسناده جيد

(٤) فى هذه الرواية تفصيل ما أجمل فى متلوها فقد أفادت ما كان يصنع إذا قام
عليه الصلاة والسلام

(٥) أفاه وجدته . والسحر قبيل الصبح . والمراد نومه بعد القيام الذى مبدؤه عند
سماع الصارخ جمعاً بينه وبين الرواية الأولى . الحديث الأول أخرجه مسلم وأبو داود
والنسائي . والثالث رواه مسلم وأبو داود وابن ماجه

(٦) فيه تجافيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن الرفق بنفسه بتجافى جنوبه عن
المضاجع حتى أضر ذلك بقدميه الشريفتين ولم يفض ذلك به إلى الملل كيف وقد
قال جعلت قرّة عيني فى الصلاة

(٧) فيه إبهام القائل والمقول . ويفسر ذلك المبهم ما روى أن عائشة قالت لعلهم تصنع

فَيَقُولُ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا (١)

﴿رواه المغيرة : كتاب أبواب التمجيد : باب قيام النبي ﷺ حتى ترم قدمه﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَ الْعِشَاءِ وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا (٢)

﴿رواه أبو برزة : كتاب مواقيت الصلاة : باب ما يكره من النوم قبل العشاء﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ فِي مَهْنَةِ أَهْلِهِ فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ خَرَجَ

إِلَى الصَّلَاةِ (٣) ﴿روته عائشة : كتاب أبواب صلاة الجماعة : باب من كان في

حاجة أهله أقيمت الصلاة فخرج﴾

هذا يارسول الله وقد غفر لك . وبه زال الابهام

(١) أى أترك تهجدى فلا أكون عبدا شكورا كأن المعنى أفلا أباغ في شكره وقد آتاني ما لم يؤت أحدا من العالمين . وإيثار العبودية بالذكر مشعر بغاية القرب ولذا وصفه تعالى بها في مقام الاسراء كما في سوره (سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى) الآية . الحديث رواه مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه

(٢) كره النوم قبل العشاء لثلا يذهب بصاحبه ويستغرقه فتفوته أو يفوته فضل وقتها المندوب إليه . أو يترخص في ذلك الناس فيناموا عن إقامة جماعتها . والحكمة في كراهة الحديث بعدها خوف الاسترسال في السهر وغلبة النوم بعده فيفوته ما يفوته من الطاعات الليلية أو أداء فريضة الغداة في وقتها . والكراهية منوطة إذا لم تكن المسامرة في أمر من المقاصد الدينية . أو من الوسائل المؤدية إلى تلك المقاصد العالية الحديث رواه الجماعة

(٣) الحديث وقع جوابا للسائل عما كان يصنع صلى الله تعالى عليه وسلم في بيته والمهنة الخدمة . وفسرها المجد الشيرازى بأنها الخدق بالخدمة والعمل . لا يخفى ما في ذلك من التواضع الذى ترغب النفوس الآبية فيه ويبيعها على رفض الكبرياء والتطهر من رجس الترفع لتحوز فضيلة من فضائل رسول كريم أظهر مرسله عظيم نعمته لديه

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبِي الْمَلْبِيَّ لَا يُنْكِرُ عَلَيْهِ وَيُكَبِّرُ الْمُكَبِّرُ فَلَا يُنْكِرُ عَلَيْهِ (١)

(رواه أنس : كتاب العيدين : باب التكبير أيام منى)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنَامُ أَوَّلَهُ وَيَقُومُ آخِرَهُ فَيُصَلِّي ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى فَرَّاشِهِ فَإِذَا أَذِنَ الْمُؤَذِّنُ وَثَبَ فَإِنْ كَانَ بِهِ حَاجَةٌ اغْتَسَلَ وَإِلَّا تَوَضَّأَ وَخَرَجَ (٢)

(رواه عائشة : كتاب أبواب التهجد : باب من نام أول الليل وأحيا آخره)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحَرُ وَيَذْبَحُ بِالْمُصَلَّى (٣)

(رواه ابن عمر : كتاب العيدين : باب النحر والذبح بالمصلى يوم النحر)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْقُلُ مَعَهُمُ الْحِجَارَةَ لِلْكَعْبَةِ (٤) وَعَلَيْهِ إِزَارُهُ فَقَالَ

وأجزل الثناء عليه فقال (ولأنك أعلى خلق عظيم) وأخرجه الترمذي

(١) سببه أن سائلا سأل أنسا وهما غاديان من منى إلى عرفة كيف كنتم تصنعون في هذا اليوم مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له الحديث ومفهومه أنه لا حرج في التكبير موضع التلبية وفيه قول ينظر في موضعه . وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه

(٢) صدر ذلك الخبر جواب استفهام عن صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم الليلية والثوب له معان عند أهل اللغة والمعنى منها هنا النهوض والقيام . وذلك للقيام على الأقدام لمناجاة ذي الجلال والاكرام . الحديث متفق عليه

(٣) المصلى موضع بالصحراء خارج المدينة . الحكمة في نحر الابل وذبح الشاة بالصحراء أن يكون ذلك بمراى من الفقراء ليصيبوا قسطا من ذلك وليترتب عليه اقتداء الناس به صلى الله تعالى عليه وسلم وليجمع لهم بين البيان القولى والفعل ولأن الأضحية من القرب العامة فآظهارها إحياء لسننتها وذلك أفضل . الحديث رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه (٤) وقع ذلك قبل البعثة

لَهُ الْعَبَّاسُ عَمَّهُ يَابْنَ أَخِي لَوْ حَلَمْتَ إِزَارَكَ جَعَلْتَهُ عَلَى مَنْكَبِكَ دُونَ الْحِجَارَةِ
قَالَ فَحَلَّهُ جَعَلَهُ عَلَى مَنْكَبِيهِ فَسَقَطَ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ ^(١) فَمَا رَوَى بَعْدَ ذَلِكَ عُرْيَانًا
(رواه جابر : كتاب الصلاة : باب كراهية التعري في الصلاة)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوتِرُ عَلَى الْبَعِيرِ ^(٢)

(رواه ابن عمر : كتاب أبواب الوتر : باب الوتر على الدابة)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوجِزُ فِي الصَّلَاةِ وَيُكَمِّلُهَا ^(٣)

(رواه أنس كتاب أبواب صلاة الجماعة : باب الإيجاز في الصلاة وإكمالها)

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا بَارِزًا لِلنَّاسِ فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ مَا الْإِيْمَانُ
قَالَ الْإِيْمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَبَلْقَائِهِ وَرُسُلِهِ وَتُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ ^(٤)

-
- (١) أى لما نجم عن ذلك من بدو ما يستحيا من إبدائه . إنما أشار العباس عليه بذلك لفرط شفقتة ورأفته وإيثاره الوقاية من آثار الأحجار على الاتزار فقضت عليه ﷺ غزارة أدبه بتلبية طلبه ولكن كره الله سبحانه استرساله في أمره فعاجله الحياء فغشى عليه وكان في ذلك القضاء الانتهاء . والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه
- (٢) أفاد أن الوتر ليس بواجب للاجماع على أن غير التطوع لا يؤدى على الراحلة وهى سائرة كما تقدم لك فى خبر كان صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى على راحلته الخ وهذه خلافة تنظر مع دليل من يرى الوجوب فى غير هذا الوجيز . الحديث رواه الجماعة
- (٣) هذا الإيجاز مقرون بالاكمال منوط بقضية الضرورة لافى كل صلاة كما يفهمه التركيب . يرشد إليه قوله ﷺ إني لأقوم فى الصلاة أريد أن أطول فيها فأسمع بكاء الصبي فأتجاوز الخ وقد تقدم لك فى موضعه فأنظره إن شئت . هذا الحديث متفق عليه
- (٤) الجواب يرشد إلى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم علم أن السؤال عن متعلقات الإيمان لا عن ماهيته وإلا لأجاب عنه بالتصديق

قَالَ مَا إِلَّا سَلَامٌ^(١) قَالَ إِلَّا سَلَامٌ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكَ بِهِ^(٢) وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ
وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ قَالَ مَا إِلَّا حَسَانٌ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ
كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ^(٣) قَالَ مَتَى السَّاعَةُ قَالَ مَا الْمُسَوُّولُ
عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ . وَسَأُخْبِرُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا إِذَا وَلَدَتِ الْأُمَّةُ
رَبَّهَا^(٤) وَإِذَا تَطَاوَلَ رِعَاةُ الْإِبِلِ الْبُيُوتُ فِي الْبُنْيَانِ^(٥) فِي خَمْسٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ

(١) فيه دليل على مغايرته للإيمان وبذلك جاء الكتاب (قالت الأعراب آمنا قل
لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا) الآية

(٢) العبادة هنا بمعنى التوحيد ومنه قوله سبحانه (وما خلقت الجن والانس
إلا ليعبدون)

(٣) الاحسان يتعدى بنفسه وبغيره . الأول إحكام الشيء وإيقاعه على الوجه
الأكمل . والثاني إيصال الخير إلى الغير وما هنا من القسم الأول فاحسان العبادة
الأتان برسومها مع مراقبة ذي الجلال ورعاية الاخلاص في الأعمال . المعنى أن
الاحسان هو أن تعبد الله جل شأنه عبادة من استثمر المعرفة وأشعر قلبه الاخلاص
والخشية وقام في مقام المشاهدة القلبية حتى كأنه يراه بعيني رأسه فانه يكون في نهاية
الاستكانة وأقصى درجات الخشوع والخضوع والاعراض عن الأغيار فان لم ترتق
إلى هذا المقام فقوم عبادته وإن لم تره فانه سبحانه يراك وعملك لا يعزب عنه مثقال
ذرة في السموات ولا في الأرض

(٤) كناية عن الاستيلاء على السراى واستيلا دهن فيكون ابن الأمة من
سيدها بمنزله (٥) التطاول التفاخر في تطويل البنيان وامتداده . واللهم جمع
أبهم أى الأسود وصف الرعاية لأن الأدمة غالب ألوانهم . يريد أن من علامات
الساعة أن أهل البادية ومن في معنائهم من الدرجة الدنيا تبسط لهم الأرزاق فتصرف
همهم إلى صرفها في إعلاء البنيان وتشبيده

إِلَّا اللَّهُ^(١) ثُمَّ تَلَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ الْآيَةُ^(٢) ثُمَّ
 أَدْبَرَ فَقَالَ رُدُّوهُ فَلَمْ يَرْ شَيْئًا فَقَالَ هَذَا جِبْرِيلُ جَاءَ يُعَلِّمُ النَّاسَ دِينَهُمْ
 ﴿رواه أبو هريرة : كتاب الايمان : باب سؤال جبريل النبي ﷺ عن الايمان الخ﴾
 كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا يَحْدُثُ وَعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ أَنَّ رَجُلًا

(١) أى علم الساعة فى جملة خمس من الغيب لا يعلمهن إلا اعلام الغيوب
 (٢) (وينزل الغيث ويعلم ما فى الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً
 وما تدرى نفس بأى أرض تموت إن الله عليم خبير) . هذه الخمس فسر بها النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قوله تعالى (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو) كما فى الخبر .
 وظاهره استئثار العلم القديم بها فلا يعلم غيبها ملك مقرب ولا نبي مرسل . وحكم كل
 غيب كذلك وإنما خصت هذه الخمس بالذكر لأنه وقع السؤال عنها كما فى حديث
 لكثرة تطلع النفوس إلى علمها وتشوقها إلى حقيقةها وإلا فالغيب لا يتناهى ولا يعلمه
 إلا العليم الخبير إلا ما شاء تعالى أن يظهر خواصه عليه كما قال (عالم الغيب فلا يظهر
 على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول فانه يطلعه على غير ما استأثر به جل شأنه
 وأنه يجوز إطلاع الله سبحانه بعض أصفياه على واحدة من هذه الخمس على وجه
 الاجمال . وعليها الخاص به عز وجل ما كان على وجه الاحاطة والشمول فلا تنافى
 بين هذا وما ورد من الأخبار مما يدل بظاهره على العلم بشئ من هذا القليل كحديث
 بعثت أنا والساعة كهاتين فانه يدل على العلم الاجمالى بوقتها ويرشد إلى ذلك ذكر
 أشراتها . وكلم من وكل بالارحام من الملائكة إذا أمر بكتابة ما قدر على الجنين
 من ذكورة أو أنوثة . وسعادة أو شقاوة . إلى غير ذلك مما جاء به الخبر وهذا
 لا ينافى الاستئثار والاختصاص على وجه التفصيل التام . وأما ما يقع للأولياء فقد
 قيل إن علمهم لا يكون يقينياً وإلهامهم لا يفيد إلا أمراً ظنياً . وأما أمر المنجمين
 فى ذلك فمبنى على قواعد حسابية وأمور عادية وليست من علم الغيب فى شئ .
 الحديث رواه الجماعة

مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَسْتَأْذِنُ رَبِّي فِي الزَّرْعِ (١) فَقَالَ لَهُ أَلَسْتَ فِيمَا شِئْتَ (٢) قَالَ
 بَلَى وَلَكِنِّي أَحِبُّ أَنْ أَزْرَعَ قَالَ فَبَذَرَ فَبَادَرَ الطَّرْفَ نَبَاتَهُ وَاسْتَوَاوَهُ
 وَاسْتَحْصَادَهُ (٣) فَكَانَ أَمْثَالَ الْجِبَالِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى دُونَكَ يَا ابْنَ آدَمَ فَإِنَّكَ
 لَا يُشْبِعُكَ شَيْءٌ (٤) فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ وَاللَّهِ لَا يَجِدُهُ إِلَّا قُرْشِيًّا أَوْ أَنْصَارِيًّا فَإِنَّهُمْ
 أَصْحَابُ زَرْعٍ وَأَمَّا نَحْنُ فَلَسْنَا بِأَصْحَابِ زَرْعٍ فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ﴿رواه أبو هريرة : كتاب المزارعة : باب كراء الأرض بالذهب والفضة﴾
 كَانَ يَوْمٌ عَاشُورَاءَ تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ (٥) وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

(١) مقتضى الظاهر التعبير بالمضارع فيقال يستأذن إلا أنه عبر بالماضي في هذا
 ولواحقه تنبيها على تحقق الوقوع كما في قوله تعالى (أتى أمر الله فلا تستعجلوه)

(٢) أي ألسنتك كائنا فيما شئت مما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين

(٣) في أول الكلام حذف يستلزمه التركيب أي فأذن له فبذر فنبت واستوى
 واستحصد قبل أن يرتد إليه طرفه أي لم يكن نباته واستواؤه ونجازه أمره كله إلا كلعج
 البصر أو هو أقرب . والقدرة لا يتعاصها شيء والله على كل شيء قدير

(٤) دون اسم فعل مدلوله الأخذ . أي خذ ما اشتيت نفسك وطالبك به مملك
 في دارلك في نعيمها مقنع . الحديث يرشد إلى أن ما تشتهي الأنفس في الجنة مما يليق أن
 يكون فيها من شؤون الحياة الدنيا يمكن الوقوع أما ما لا يليق كونه فلا يخالج النفوس
 ابتغاؤه فلا يشتهى . وإلى الله المنتهى . وبه التوفيق

(٥) عاشوراء هو عاشر المحرم أو تاسعه كما في القاموس والأول مذهب جمهور
 العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم والاشتقاق يدل عليه . وذهب الخبر إلى الثاني
 لأنه مأخوذ من العشر - بالكسر - في قول العرب وردت الأبل عشرأ إذا وردت
 في اليوم التاسع وذلك لأنهم يحسبون يوم الورد أي اليوم الذي وردت فيه قبل ذلك

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ فَلَبَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ (١) فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ
تَرَكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ (٢)

﴿روته عائشة : كتاب الصوم : باب صيام عاشوراء﴾

كَانَتْ الرِّيحُ الشَّدِيدَةُ إِذَا هَبَّتْ عُرِفَ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٣)

﴿رواه أنس : كتاب أبواب الاستسقاء : باب إذا هبت الريح﴾

(١) لا ينافيه ما رواه الشيخان عن الخبر أنه قال قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء فقال ما هذا قالوا يوم صالح هذا يوم نجى الله عز وجل فيه بنى إسرائيل من عدوهم فصامه موسى قال فأنا أحق بموسى منكم فصامه وأمر بصيامه لاحتمال توحد الروايتين في الأصل ثم اقتصر كل من الراويين على ما لم يروه الآخر . والتوفيق بينهما على العلم غير عسير

(٢) فرض رمضان كان في السنة الثانية من الهجرة وعليه فلم يقع الأمر بصيامه إلا في سنة واحدة ثم فوض الأمر فيه إلى رأى المتطوع والله تعالى ولى التوفيق . وهذا الحديث متفق عليه

(٣) أى ظهر فى وجهه الوجيه أثر الخوف مخافة أن تكون ريحا فيها صر — أى برد قارس مهلك — أو ريحا صرصرا عاتية . حذر صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك خشية أن يحرق بأمنه كما حاق بالأمم التى قد دخلت من قبل ويصيبهم مثل ما أصابهم رافة منه ورحمة كيف لا وهو (بالمؤمنين رءوف رحيم) عليه أفضل صلاة وأكمل تسليم . والله سبحانه ولى التوفيق

﴿حرف اللام﴾

لله أفرح بتوبة عبده من رجل نزل منزلاً وبه مهلكة ومعه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ وقد ذهبت راحلته حتى إذا اشتد عليه الحر والعطش أو ماشاء الله قال أرجع إلى مكاني فرجع فنام نومة ثم رفع رأسه فإذا راحلته عنده (١)

(رواه ابن مسعود : كتاب الدعوات : باب التوبة)

لأعطين هذه الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه

﴿حرف اللام﴾

(١) الفرح المتعارف في نعوت البشر ممتنع في حقه تعالى لأنه اهتزاز طرب يجده الشخص في نفسه عند ظفركه بفرض يستكمل به نقصانه أو يسد به خلته أو يدفع به عن نفسه ما ألم به من الضرر وكل ذلك محال عليه جل شأنه فإنه السكامل بذاته الغني بوجوده الذي لا يلحقه نقص ولا قصور لكن هذا الفرح له عندنا فائدة هي الإقبال على الشيء المفروح به وإحلاله المحل الأعلى وهذا الذي يصح في حقه تعالى فعبر به عن ثمرته على الطريقة العربية وهذا القانون جار في جميع ما أطلقه سبحانه على صفة من الصفات التي لا تليق به وكذا مما ثبت عن رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم . والتوبة المراد بها النصوح أي الخالصة التي تمحو أثر الرغبة في الأثم من صحيفة القلب وتمنع صاحبها من العود إليه كما لا يعود اللب إلى الضرع . والباعث عليها شعور النائب بعظمة من عصاه وماله من عظيم السلطان وهكذا شعور يبعث في قلب المؤمن الخشية ويحدث في روحه انفعالا مما فعل وندما على صدره منه . وهذا الأثر يدعو صاحب التوبة إلى استعمال الجد والعزيمة في العمل بمقتضياتها ليجو آثار مقترفاتة . وما توفيق إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب . الحديث متفق عليه

اللَّهُ وَرَسُولُهُ^(١) قَالَ فَبَاتَ النَّاسُ يَدُوكُونَ لَيْلَتَهُمْ أَيُّهُمْ يُعْطَاهَا^(٢) فَلَمَّا أَصْبَحَ
النَّاسُ غَدَوْا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ يَرْجُو أَنْ يُعْطَاهَا فَقَالَ
أَبْنُ عَلِيٍّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ يَشْتَكِي عَيْنَيْهِ قَالَ فَأَرْسَلُوا إِلَيْهِ
فَأَتَى بِهِ فَبَصَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَيْنَيْهِ وَدَعَا لَهُ فَبَرَأَ حَتَّى كَانَ لَمْ
يَكُنْ بِهِ وَجَعٌ فَأَعْطَاهُ الرَّايَةَ فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ أَقَاتِلْهُمْ حَتَّى يَكُونُوا مِثْلَنَا
فَقَالَ انْمُذَعِلْ عَلَى رِسْلِكَ^(٣) حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَخْبِرْهُمْ
بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ فِيهِ^(٤) فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا
خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَكَ حُمْرُ النَّعَمِ^(٥)

(رواه سهل : كتاب المغازى : باب غزوة خيبر)

(١) الراية العلم الذى يحمل فى الحرب ليعرف به موضع أمير الجيش . وذلك كان
فى غزوة خيبر حين أخذ اللواء رجال من الصحابة على التعاقب فرجعوا ولم يفتح عليهم
فلما كان مساء الليلة التى فتح الله تعالى خيبر فى صباحها قال صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك
(٢) يدوكون أى يخوضون ويختلفون فيمن تدفع الراية إليه يقال وقع الناس
فى دوكة أى فى اختلاط واختلاف

(٣) أى امض على هينتك أى اتد

(٤) أى فى الاسلام

(٥) أى حمر الابل وهى مما يتفاخر بها العرب لكرنها أحسنها عندهم وأعزها
عليهم . هداية الرجل الواحد خير من ذلك بل خير مما طلعت عليه الشمس وغربت
كما فى خبر إسناد حسن لأن الدعوة إلى الله تعالى وظيفة الرسل صلى الله تعالى عليهم
وسلم . وهى أحسن قول وأعظم أثر أو يترتب عليها ما يترتب من جزيل الجزاء وذلك لا ريب

لَا يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَيَأْتِيَ بِحُزْمَةٍ حَطَبٍ عَلَى ظَهْرِهِ فَيَبِيعُهَا فَيَكْفُ اللَّهُ بِهَا وَجْهَهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أَنْ يُعْطَوْهُ أَوْ مَنَعُوهُ (١)

(رواه الزبير بن العوام : كتاب الزكاة : باب الاستعفاف عن المسئلة)

لَا أَنْ يَمْتَلِيَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قَيْحًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِيَ شِعْرًا (٢)

(رواه ابن عمر : كتاب الأدب : باب ما يكره أن يكون الغالب على الإنسان الشعر الخ)

لَيْلِكَ اللَّهُمَّ لَيْلِكَ . لَيْلِكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَيْلِكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنُّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ

لَا شَرِيكَ لَكَ (٣) (رواه ابن عمر : كتاب الحج باب التلبية)

لَتَتَّبِعَنَّ سَنَنَ مَنْ قَبْلَكُمْ شِبْرًا بِشِيرٍ وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ (٤) حَتَّى لَوْ سَلَكَوا جُحْرًا

خير وأبقى من عرض مقضى عليه بالانقضاء والقضاء (ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين) هذا الحديث متفق عليه

(١) أفعّل الفضيل هناليس على بابه بل هو كقوله جل شأنه (أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً) الآية لأنه لاخير في السؤال أصلاً سواء قبل بالقبول أو الرد ففي الإجابة إضافة ثمر المنة إلى إراقة ماء الوجه بهذا السؤال . وفي المنع اقتران الذل بالخيبة والحرام وهذا الحديث متفق عليه

(٢) المذموم من الشعر ما كان لغير غرض سرعى وإلا لوقع التعارض بين هذا وخبر إن من الشعر حكمة — وقد تقدم فألفت نظرك إليه لتنظر ماعليه — وغيره مما يدل على حله ولا يقبل التأويل . وانظر ما أسهب به الفاضل الآلوسی في سفره عند قوله تعالى والشعراء يتبهمم الغاؤون — فقيه ما يغنيك عن غيره . هذا الحديث أخرجه

مسلم وابن ماجه (٣) هذه الصيغة صفة تليته ﷺ وقد أسلفت لك القول على معناها في خبر إن الله يقول لأهل الجنة الخ فارجع إليه . والحديث متفق عليه

(٤) كناية عن شدة الموافقة لهم في المخالعات

ضَبَّ لَسَلَكْتُمُوهُ^(١) (قَالَ) قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَمْن^(٢)

(رواه أبو سعيد الخدري : كتاب أحاديث الأنبياء : باب ما ذكر عن بني إسرائيل)

لَتَرْكَبَنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ . حَالًا بَعْدَ حَالٍ^(٣)

(رواه ابن عباس : كتاب التفسير : باب لتركبن طبقا عن طبق)

لَتُسَوِّنَّ صُفُوفَكُمْ أَوْ لِيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجُوهِكُمْ^(٤)

(رواه النعمان بن بشير : كتاب أبواب صلاة الجماعة : باب تسوية الصفوف الخ)

(١) أثر الجحر بالذكر لشدة ضيقه وردائه ومع ذلك فانهم لاقتنائهم آثارهم واتباعهم طرائقهم لودخلوا هذا المضيق الرديء لوافقهم في دخوله

(٢) استفهام إنكارى بمعنى النفي أى ليس المراد غيرهم . والله تعالى الهادى إلى سواء السبيل . الحديث متفق عليه

(٣) الخطاب لمن تولى وكفر . والمراد من الركوب الملاقة . والطبق فى الأصل ما طبق غيره . مطلقا وخص فى العرف بالحال المطابقة لغيرها . وعن بمعنى بعد . المعنى لتلاقن حالا بعد حال هى مطابقة لاختها فى الشدة وهى الموت وما بعده من موطن القيامة وأهوالها . وروى عن جماعة أن الخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه لتركبن أحوالا شريفة بعد أخرى من مراتب القرب . أو من مراتب الشدة بما تقاسيه من تبليغ الرسالة وتغاييه من الكفرة حتى تظفر بحمىل العاقبة (فلا يحزنك كفرهم إن العزة لله جميعا هو السميع العليم) والله تعالى ولى التوفيق

(٤) المراد مخالفة الوجوه بالادبار والاعراض . أى إن الله تعالى فطركم وألف بين قلوبكم وجعل بينكم مودة ورحمة ومن عليكم بالاقبال الذى هو من آثار ذلك يعاقبكم إن لم تجعلوا صفوفكم على سمت واحد بصرف وجوه بعضكم عن بعض وإلقاء العداوة والبغضاء بينكم بما ارتكبتموه من المخالفة (جزاء وفاقا) الحديث متفق عليه

لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُبَارِكَ لَكُمْ فِي لَيْلَتِكُمْ (١)

(رواه أنس : كتاب الجنائز : باب من لم يظهر حزنه عند المصيبة)

لَعَلَّكَ تُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ لَا حَتَّى يَذُوقَ عُسَيْلَتَكَ وَتَذُوقِ
عُسَيْلَتَهُ (٢) (رواه عائشة : كتاب الطلاق : باب من أجاز الطلاق الثلاث)
لَعَلَّهُ تَنْفَعُهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُجْعَلَ فِي ضَحْضَاحٍ مِنَ النَّارِ يَبْلُغُ كَعْبِيَّهِ يَغْلِي
مِنْهُ دِمَاقُهُ (٣)

(رواه أبو سعيد الخدري : كتاب المناقب : باب قصة أبي طالب)

(١) سببه أنه اشتكى ابن لأبي طلحة فمات وأبو طلحة خارج فلما رأت (مرأته
أنه قد مات نحتت في جانب من البيت فلما جاء قال كيف الغلام قالت قد هدأت نفسه
تريد أن نفسه كانت منزعة لعارض المرض فسكنت بالموت وظن هو أن مرادها
سكنت بالنوم لوجود العافية — وأرجو أن يكون قد استراح فبات معها فلما أصبح
اغتسل فلما أراد أن يخرج أعلمته أنه قد مات فصلى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ثم أخبره بما كان منهما فقال الخبر . روى أنه ولد له ولد روى له تسعة أولاد كلهم
قد قرأ القرآن . الحديث متفق عليه

(٢) الخطاب لامرأة جاءت إليه صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبرته بأنها كانت تحت
رفاعة القرظي فطلقها فبت طلاقها فتزوجت بعده آخر وشكت منه أمرا فقال لها ذلك
أى لا يسوغ لك الرجوع إلى الزوج الأول حتى يذوق الثاني عسيلاتك الخ ذلك كناية عن
الغشيان . والتصغير للتقليل يشير إلى أن القليل منه يحزى في التحليل . الحديث رواه الجماعة
(٣) صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم حين ذكر عنده أبو طالب .
والضحضاح في الأصل مارق من الماء على وجه الأرض ثم استعير للنار . تخفيف
العذاب عنه بالشفاعة جزاء حياطته له صلى الله تعالى عليه وسلم ومؤازرته وذوده
عنه وتحيزه إليه إلا أنه كان ثابت القدم على عقيدته ولم يهتد بهديه عليه الصلاة والسلام

لَعَنَ اللَّهُ السَّارِقَ يَسْرِقُ الْبَيْضَةَ فَتُقَطَّعُ يَدُهُ وَيَسْرِقُ الْحَبْلَ فَتُقَطَّعُ يَدُهُ (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الحدود : باب لعن الله السارق﴾

لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ (٢)

﴿رواه عائشة : كتاب الجنائز : باب ما يكره من اتخاذ المساجد الخ﴾

لَغَدْوَةٌ أَوْ رَوْحَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِمَّا تَطْلُعُ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَتَغْرُبُ (٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الجهاد : باب الغدوة والروحة في سبيل الله﴾

لَغَدْوَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا (٤)

﴿رواه أنس : كتاب الجهاد : باب الغدوة والروحة الخ﴾

وفي شأنه نزل (إنك لاتهدى من أحببت . ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين)
والله تعالى الهادي إلى سواء السبيل . الحديث متفق عليه

(١) المراد ذم السرقة وتهجين أمرها وتحذير سوء عاقبتها فيما قل وكثر من المتاع . يقول إن سرقة الشيء اليسير إذا تعاطاها المرء فاستمرت به العادة لم ينشب أن يؤديه ذلك إلى سرقة ما فوقه حتى يبلغ قدر ما تقطع فيه اليد فتقطع يده فليحذر هذا الفعل قبل أن تملكه العادة ليسلم من سوء العاقبة . الحديث أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه
(٢) أى اتخذوها قبلة يتوجهون إليها وجعلوها أوثانا يسجدون لها تعظيماً لشأن أنبيائهم عليهم الصلاة والسلام ولذلك لعنهم وحذر المسلمين من مشاكلتهم فيما ارتكبوه لئلا يشاركوهم فيما وقع عليهم من الجزاء . الحديث متفق عليه

(٣) تقدم لك القول على الغدوة والروحة في خبر رباط يوم في سبيل الله خير الخ
فارجع إليه . والحديث متفق عليه

(٤) أى فضل ذلك وثوابه خير من الدنيا وما أودع فيها من الكنوز والنفائس لو حصلت لامرئ وأنفقها بأسرها في وجوه البر وضروب الاحسان يرشد إلى ذلك ما روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم بعث جيشاً فيهم ابن رواحة فتأخر يشهد الصلاة

لَقَابَ قَوْسٍ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِمَّا تَطْلُعُ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَتَغْرُبُ (١)

(رواه ابو هريرة : كتاب الجهاد : باب الغدوة الروحة الخ)

لَقَدْ أُنْزِلَتْ عَلَى اللَّيْلَةِ سُورَةٌ لَهَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ (٢) (قَالَ)

ثُمَّ قَرَأَ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا (رواه عمر : كتاب المغازي : باب غزوة الحديبية)

لَقَدْ حَجَرْتَ وَاسِعًا (٣) (رواه أبو هريرة : كتاب الأدب : باب رحمة الناس والبهائم)

معه عليه الصلاة والسلام فقال له والذي نفسى بيده لو أنفقت ما فى الأرض ما أدركت فضل غدوتهم . الحديث متفق عليه (١) المراد من هذا وسابقه تحقير أمر الدنيا وتفخيم شأن الجهاد ومثوبته وأن من أوتى قدر قوس فى النار الآخرة فقد أوتى خيرا من الدنيا وما أفلت لما أن نعيمها مع كونه فى غاية ما يكون من اللذة سليم من الشائبة مأمون الغائلة بخلاف نعيم الحياة الدنيا فانه مع كونه أدنى فهو مشوب بالمنغصات وعما قليل يؤول إلى الانصرام والله تعالى ولى التوفيق

(٢) أى لما أتت به من البشارة بالفتح المبين وإتمام النعمة وغيرهما مما يظهر بتتبع الآى . والفتح فتح الحديبية أو خير أو البلد الأمين أقوال وعلى الأول الجمهور وروى عن الخبر وغيره . ووراء ذلك قول صاحب الابريز أنسب بالآية وحسن سياقها وملخصه أن المراد بالفتح إزالة الحجاب الذى فى أصل النشأة الترابية . وهذا المعنى وإن كان ثابتا لكل نبي ولكن الخصوصية فيه التفوق . وغفر الذنب المتقدم والمتأخر كناية عن الإزالة بالكلية . المعنى أنا أزلنا عنك ظلام الحجاب الذى هو سبب وقوع الذنوب لأجل أن لا يقع منك ذنب بالكلية . وهذا هو أليق بالجناب النبوى وأوفق للعصمة وأوفى بحقه صلى الله تعالى عليه وسلم . الحديث متفق عليه

(٣) سببه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قام فى صلاة فقال أعرابى وهو فى الصلاة اللهم ارحمنى ومحمدى ولا ترحم معنا أحدا فلما سلم صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحديث . يريد رحمة الله التى وسعت كل شيء . أى لقد ضيقت تلك الدائرة الواسعة

لَقَدْ رَأَيْتُ فِي مَقَامِي هَذَا كُلَّ شَيْءٍ وَعَدْتُهُ حَتَّى لَقَدْ رَأَيْتُ أُرِيدُ أَنْ آخُذَ
قُطْفًا مِنَ الْجَنَّةِ حِينَ رَأَيْتُمُونِي جَعَلْتُ أَتَقَدَّمُ ^(١) وَلَقَدْ رَأَيْتُ جَهَنَّمَ يَحْطِمُ
بَعْضُهَا بَعْضًا حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَأَخَّرْتُ ^(٢) وَرَأَيْتُ فِيهَا عَمْرَو بْنَ لُحْيٍ وَهُوَ
الَّذِي سَبَّ السَّوَابِ ^(٣)

﴿ رَوَاهُ عَائِشَةُ : كِتَابُ أَبْوَابِ الْعَمَلِ فِي الصَّلَاةِ : بَابُ إِذَا انْفَلَتَ الدَّابَّةُ فِي الصَّلَاةِ ﴾
لَقَدْ شَقِيتُ إِنْ لَمْ أَعْدِلْ ^(٤)

﴿ رَوَاهُ جَابِرٌ : كِتَابُ فَرْضِ الْخَمْسِ : بَابُ وَمَنِ الدَّلِيلُ الْخ ﴾
لَقَدْ عَذْتُ بِعَظِيمِ ^(٥) الْحَقِّ بِأَهْلِكَ ^(٦)

﴿ رَوَاهُ عَائِشَةُ : كِتَابُ الطَّلَاقِ : بَابُ مَنْ طَلَّقَ وَهَلْ يَوَاجُهُ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ الْخ ﴾

التي يشرب إليها كل عبد ويرجرها كل مخلوق . ولو يعلم الكافر بكل الذي عند الله
من الرحمة لم ييأس من الجنة فلا ينبغي لك هذا التضيق . والله تعالى ولي التوفيق
(١) أسلفت لك القول عليه في خبري رأيت الجنة الخ فألفت نظرك إليه
(٢) الحطم الكسر . والحطمة من أسماها لأنها تحطم ما يدخل فيها
(٣) السوائب جمع سائبة أي مسيبة كانوا يسيبونها لأهلهم لا يحمل عليها شيء
ولا تحبس عن كلا ولا ماء لئلا يصاحبها إن نال ما أراد فناقته سائبة . والمتدع لذلك
ذلك الأثيم . والله تعالى الهادي إلى أقوم طريق

(٤) قال ذلك صلى الله تعالى عليه وسلم حين كان يقسم غنيمة فطلب رجل منه
العدل . والشرط لا يستلزم الوقوع لأن قسمته ليست بضيزى حتى يناله الشقاء بل
هو سيد أولى العصمة . وما ضل عن الحق وما غوى . والله تعالى ولي التوفيق
(٥) الخطاب لامرأة حين أدخلت عليه عليه الصلوة والسلام ودنا منها فقالت له لما كتبه
الله تعالى عليها من الشقاء أعوذ بالله منك . المعنى لقد لجأت إلى ملجأ ولذت بملاذ عظيم
(٦) كناية عن فراقها . وقد أبي جل شأنه أن يرضى لعشرة أكرم خلقه عليه إلا

لَقَدْ كَانَ فِيمَنْ قَبْلَكُمْ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ رِجَالٌ يَكْفُمُونَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونُوا
 أَنْبِيَاءَ (١) فَإِنْ يَكُ مِنْ أُمَّتِي أَحَدٌ مِنْهُمْ فَعَمْرُ (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب المناقب باب مناقب عمر رضى الله عنه﴾
 لَقَدْ لَقِيتُ مِنْ قَوْمِكَ مَا لَقِيتُ (٣) وَكَانَ أَشَدُّ مَا لَقِيتُ مِنْهُمْ يَوْمَ الْعَقَبَةِ
 إِذْ عَرَضْتُ نَفْسِي عَلَى ابْنِ عَبْدِ يَالِيلَ بْنِ عَبْدِ كَلَالٍ فَلَمْ يُجِبْنِي إِلَى مَا أَرَدْتُ (٤)
 فَأَنْطَلَقْتُ وَأَنَا مَهْمُومٌ عَلَى وَجْهِهِ فَلَمْ أَسْتَفِقْ إِلَّا وَأَنَا بِقَرْنِ الثَّعَالِبِ (٥) فَرَفَعْتُ
 رَأْسِي فَإِذَا أَنَا بِسَحَابَةٍ قَدْ أَظَلَّتْنِي فَظَنَرْتُ فَإِذَا فِيهَا جَبْرِيلُ فَنَادَانِي فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ
 قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ لَكَ وَمَارَدُوا بِهِ عَلَيْكَ وَقَدْ بَعَثَ لَكَ مَلَكَ الْجِبَالِ لِتَأْمُرَهُ

الطيبات (الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات) الآية . الحديث أخرجه النسائي وابن ماجه
 (١) يكلمون بمعنى يلهمون بأن يلقى في روعهم شيء من قبل الملائكة الأعلى فيكون
 ذلك بمنزلة التكليم

(٢) ورد هذا مورد التأكيد لا الترديد . نظيره قولك إن كان لى صديق فقلان
 تريد اختصاصه بكمال الصداقة لأننى الأصدقاء وإذا ثبت أن هذا قد وجد فى أمة مفضولة
 فامكان وجوده فى خير أمة أخرجت للناس أجدر وأولى . الحديث متفق عليه

(٣) الخطاب للراوية حين قالت له صلى الله تعالى عليه وسلم هل أتى عليك يوم
 أشد من يوم أحد فأجابها بما لى من القوم . وفى الإبهام تعظيم لشأن الأمر وتهويله
 فهو كقوله جل شأنه (فغشيه من الهم ما غشيه)

(٤) ابن عبد ياليل كان من رؤساء الطائف وسادات القوم

(٥) على وجهى أى على الجهة المواجهة لى . وقرن الثعالب على يوم وليلة من
 أم القرى . والقرن كل جبل صغير منفرد من الجبل الكبير

بِمَا شِئْتُ فِيهِمْ فَنَادَانِي مَلَكُ الْجِبَالِ فَسَلَّمَ عَلَيَّ ثُمَّ قَالَ يَا مُحَمَّدُ فَقَالَ ذَلِكَ (١) فَمَا شِئْتُ (٢) إِنْ شِئْتُ أَنْ أَطْبِقَ عَلَيْهِمُ الْأَخْشَبِينَ (٣) فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ أَرْجُو أَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ وَلَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا (٤)

(رواه عائشة : كتاب بدء الحاق : باب إذا قال أحدكم آمين)

لَكَ مَا نَوَيْتَ يَا زَيْدُ وَلَكَ مَا أَخَذْتَ يَا مَعْنُ (٥)

(رواه معن : كتاب الزكاة : باب إذا تصدق على ابنه الخ)

لِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِينٌ وَإِنْ أَمِينُنَا آتَيْهَا الْإِمَّةُ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ (٦)

(رواه أنس : كتاب المناقب : باب مناقب أبي عبيدة)

(١) أى ذلك كما قال جبريل . أو كما علمت منه (٢) استفهام أى شئ شئته فيهم (٣) أى إن أردت ذلك فعلت فإن الله تعالى بعثنى لانتجاز أمرك وتنفيذ إرادتك . ويريد بالأخشبين جبلى مكة المطيفين بها . سميا بذلك لخشوتيهما وعظمههما واكل ما كان كذلك من الجبال فهو أخشب

(٤) أى لأشاء ذلك بل أرجو الخ هذا ولا يخفى ما فى ذلك من كمال شفقتة وحلمه وجبيل صبره على أذى قومه وعظم رأفته ورحمته صلى الله تعالى عليه وسلم فهو كما سماه ربه رؤوف رحيم . الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(٥) يزيد بن الأخنس السلمي كان أخرج دنائير ووضعها عند رجل ليتصدق بها على أهل الحوج فأخذها ابنه معن لفاقة فأتاه بها فقال له ما إياك أريد وتخاصما اليه عليه الصلاة والسلام فقال الحديث أى لك أجزر مانويته من الصدقة وقد وقعت الموقع ولك ما أخذت يا معن لا فتقارك إليها . واعلمها كانت تطوعا ولذا أمضاها صلى الله تعالى عليه وسلم . والله تعالى أعلم

(٦) الثقة التى وصفه بها عايه الصلاة والسلام وإن كانت مشتركة بينه وبين

لِكُلِّ غَادِرٍ لَوْ أَلَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ (٧)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب فرض الخمس : باب إثم الغادر للبر والفاجر﴾

لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعَا مُسْتَجَابَةً يَدْعُو بِهَا (٨) وَأَرِيدُ أَنْ أَخْتِيءَ دَعْوَتِي شَفَاعَةً

لَأُمَّتِي فِي الْآخِرَةِ (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الدعوات : باب لكل نبي دعوة مستجابة﴾

لَكِنَّ أَفْضَلَ الْجِهَادِ حَجٌّ مَبْرُورٌ (٢)

﴿رواه عائشة : كتاب الحج : باب فضل الحج المبرور﴾

الصحابه عليهم الرضوان إذ كلهم بلارب أمناء لكن السياق مشعر بأن له مزيدا في ذلك لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم إذا خص أحدا من أجلاء الصحابة بفضيلة وصفه بها أشعر ذلك التخصيص بقدر زائد فيه على غيره . الحديث أخرجه مسلم والنسائي (٧) الغادر من غادر الوفاء بالوعد . واللواء العلم . أى لكل غادر علم يرفع له يوم تجزى كل نفس بما كسبت ويقال هذه غدره فلان بن فلان كما في الخبر . والمراد تشهيره بين الأشهاد بالذمر ليعلموا صفته التي رخصها لنفسه ووضعها بها لأن موضوع اللواء إظهار موضع الرئيس وكانت العرب تنصب الألوية في الأسواق الحافلة لغدره الغادر لتشهيره بذمهم فعلة الردى الذى أرداه في هوة الافتضاح . الحديث متفق عليه

(٨) أى دعوة مقطوع باجابتها وماعداها على رجاء الاجابة فلا يرد ما وقع للأنبياء صلوات الله تعالى عليهم من الدعوات المستجابة لاسميا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم (١) هذا من سعة كرمه عليه الصلاة والسلام حيث أثر أمته على نفسه . ولصحة نظره العالى واعتناؤه بالنظر في مصالح أمته أرجأها وادخرها لأهم أوقات الحاجة اليها فجراه الله سبحانه أفضل ما جازى رسولا عن أمته ونبيا عن قومه . والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه

(٢) سببه أن روايته قالت له صلى الله عليه وسلم نرى الجهاد أفضل العمل — أى نعتده كذلك لما أتى به الكتاب المبين من فضائله في غير ما آية والسنة في غير

لَمْ تَزَالُوا فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظَرْتُمْ الصَّلَاةَ (١)

﴿رواه أنس : كتاب مواقيت الصلاة : باب السمر في الفقه والخير بعد العشاء﴾

لَمْ يَبْقَ مِنَ النَّبُوءَةِ إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ قَالُوا وَمَا الْمُبَشِّرَاتُ قَالَ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب التعبير : باب المبشرات﴾

لَمْ يَتَكَلَّمْ فِي الْمَهْدِ إِلَّا ثَلَاثَةٌ (٣) عِيسَى (٤) وَكَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ رَجُلٌ

يُقَالُ لَهُ جُرَيْجٌ كَانَ يُصَلِّي جَاءَتْهُ أُمُّهُ فَدَعَتْهُ فَقَالَ أَجِيبْهَا أَوْ أُصَلِّي فَقَالَتْ اللَّهُمَّ

لَا تُمَتِّهِ حَتَّى تَرِيَهُ وَجُوهَ الْمُؤْمِسَاتِ (٥) رَكَانَ جُرَيْجٌ فِي صَوْمَعَتِهِ فَتَعَرَّضَتْ

ما حديث — أفلا نجاهد فقال الخبر . والحج المبرور هو ما وفيت أحكامه ولم يخالطه
إثم وخلص من شوائب الاحباط وتجرد صاحبه من المثالب فوقع موقع القبول .
الحديث رواه النسائي وابن ماجه (١) أى لم تزالوا فى ثواب صلاة الخ لافها
وإلا لامتنع على المنتظر ما ينافيها . وذلك مقيد بعدم طروا نقض كما فى الخبر الآتى فى موضعه
لا يزال العبد فى صلاة الخ فانظره . وهذا الحديث متفق عليه

(٢) كذا الرواية باللفظ الدال على المضى تحقيقا لوقوعه . والمراد الاستقبال أى
لا يبقى من آثار النبوة بعدى إلا المبشرات . يريد أن الوحى ينقطع بموته صلى الله
تعالى عليه وسلم فلا يبقى بعده ما يتوصل به إلى علم ما سيكون غير الرؤيا الصالحة يراها
المسلم أو ترى له وكذا المنذرة يريها الله تعالى للدؤ من رفقا به ليستعد لما سيقع قبل
وقوعه . والحصر فى الرؤيا لشمولها وكثرة وقوعها فلا يرد ما يقع من الالهام لبعض
الأولياء فانه نادر بالنسبة إلى غيره فلا يتناول حكمه . الحديث أخرجه مسلم بمعناه

(٣) المهدي ما يمهد للصبي ويهيأ له . ولعل الحصر فى هذا العدد قبل أن يعلم بغيرهم
وإلا فمن تكلم فى المهدي كثير كما هو مبين فى غير هذا الوجيز

(٤) قال إني عبد الله آتاني الكتاب الآية (٥) فيه كلام مطوى . أى فآثر الصلاة

فقال الخ . والمومسات جمع مومسة أى الباغيات

لَهُ امْرَأَةٌ فَكَلَّمَتْهُ فَأَبَى (١) فَأَتَتْ رَاعِيًا فَأَمْسَكَتَهُ مِنْ نَفْسِهَا فَوَلَدَتْ غُلَامًا
فَقَالَتْ مِنْ جُرَيْجٍ فَأَتَوْهُ فَكَسَرُوا صَوْمَعَتَهُ وَأَنْزَلُوهُ وَسَبَّوهُ فَتَوَضَّأَ وَصَلَّى ثُمَّ
أَتَى الْغُلَامَ فَقَالَ مَنْ أَبُوكَ يَا غُلَامُ فَقَالَ الرَّاعِي فَقَالُوا نَبِيُّ صَوْمَعَتِكَ مِنْ
ذَهَبٍ قَالَ لَا إِلَّا مِنْ طَيْنٍ . وَكَانَتْ امْرَأَةٌ تَرْضِعُ ابْنًا لَهَا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ
فَمَرَّ بِهَا رَجُلٌ رَاكِبٌ ذُو شَارَةِ (٢) فَقَالَتْ اللَّهُمَّ اجْعَلْ ابْنِي مِثْلَهُ فَتَرَكَ ثَدْيَهَا
وَأَقْبَلَ عَلَى الرَّا كِبِ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْنِي مِثْلَهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى ثَدْيِهَا يَمصُّهُ قَالَ
أَبُو هُرَيْرَةَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمصُّ أَصْبَعَهُ (٣) ثُمَّ مَرَّ بِأُمِّ
فَقَالَتْ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ ابْنِي مِثْلَ هَذِهِ فَتَرَكَ ثَدْيَهَا فَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِثْلَهَا فَقَالَتْ
لَمْ ذَاكَ فَقَالَ الرَّا كِبُ جَبَّارٌ مِنَ الْجَبَّارَةِ وَهَذِهِ الْأَمَةُ يَقُولُونَ سَرَقَتْ زَنْتٌ
وَلَمْ تَفْعَلْ (٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب واذكر في الكتاب مريم الخ﴾

(١) أى فابتغت منه البغاء فامتنع

(٢) الشارة الهيئة والجمال (٣) فيه المبالغة في إيضاح الخبر

(٤) أى وهى تقول حسبى الله كما فى خبر لأحمد . هذا وفى الحديث إرشاد إلى أن
نفوس أهل الدنيا تقف مع الخيال الظاهر بخلاف أهل التحقيق فوقوفهم مع الحقائق
الباطنة فلا يبالون بذلك مع حسن السرائر . وذلك نظير ما حكاها لنا الكتاب عن
أصحاب قارون لما خرج على قومه فى زينته (قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت
لنا مثل ما آتى قارون إنه لذو حظ عظيم وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير
لمن آمن وعمل صالحا ولا يلماتها إلا الصابرون) الحديث متفق عليه

لَمْ يَكْذِبْ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِلَّا ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ (١) ثُنَيْنِ
 مِنْهُنَّ فِي ذَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (٢) قَوْلُهُ إِنِّي سَقِيمٌ (٣) وَقَوْلُهُ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ
 هَذَا (٤) وَقَالَ يَبْنَا هُوَذَا يَوْمَ وَسَارَةُ إِذْ أَنَّى عَلَى جَبَّارٍ مِنَ الْجَبَّارَةِ فَقِيلَ لَهُ
 إِنَّ هَهُنَا رَجُلًا مَعَهُ أَمْرَاءٌ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ فَأَرْسَلْ إِلَيْهِ فَسَأَلَهُ عَنْهَا قَالَ مَنْ
 هَذِهِ قَالَ أُخْتِي (٥) فَأَنَّى سَارَةُ قَالَ يَا سَارَةُ لَيْسَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مُؤْمِنٌ غَيْرِي

(١) أطلق عليه الكذب تجاوزاً لكونه على صورته وإلا فهو من باب المعارض
 المحتملة لأمرين لمقصد ديني وهي فسحة ووقاية من الكذب كما في الخبرين في المعارض
 لمدوحة عن الكذب فلا يستدل به على عدم عصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام
 (٢) أي لأجله تعالى محضاً بخلاف الثالثة فإنها وإن شاركتها في ذلك لكنها
 تضمنت حظاً لنفسه

(٣) قال ذلك لما طلبه قومه ليخرج معهم إلى معيدهم وأراد أن يعتذر عن
 إجابتهم على وجه لا ينكرون عليه فقال إِنِّي سَقِيمٌ . أراد أنه سيسقم ولقد صدق فإن
 كل إنسان لابد له من أن يسقم وكفى باعتنال المزاج أول سريان الموت في البدن سقاماً
 (٤) أي لما كسر آلهتهم إلا كبيراً لهم لعلهم إليه يرجعون فلما رجعوا من معيدهم
 ورأوا ما رأوا قالوا من فعل هذا بآلهتنا الآيات إلى قوله أَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بآلهتنا
 يا إبراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا . وهذا من أبلغ المعارض لأنه قصد إسناد الفعل
 إليه بطريق السبب حيث رأى تعظيمهم إياه أشد من تعظيمهم لساثر مامعه من الأصنام
 المصطفة المرتبة للعبادة من دون الله تعالى فغضب لذلك أشد الغضب وفعل ما فعل
 وأسند الفعل إليه إسناد مجازياً باعتبار أنه الحامل عليه

(٥) يريد الأخوة الدينية . ولعله أراد ارتكاب أخف الضررين دفعا لأعظمهما
 لأن اغتصاب الجبار إياها واقع لا محالة لكن إن علم أن لها زوجاً حملته الغيرة على
 قتله لأنه كما في بعض الأخبار كان من رأيه أن من كانت متزوجة لا يقرها حتى يقتل

وغيرك وإن هذا سألني فأخبرته أنك أختي فلا تكذبيني فأرسل إليها فلما
دخلت عليه ذهب يتناولها بيده فأخذ^(١) فقال ادعى الله لي ولا أضرك فدعت
الله فأطلق ثم تناولها الثانية فأخذ منها أو أشد فقال ادعى الله لي ولا أضرك
فدعت الله فأطلق فدعا بعض حجبه فقال إنكم لم تأنوني بإنسان إنما أتيتموني
بشيطان فأخدمها هاجر^(٢) فاته وهو قائم يصلي فأومأ بيده فقال مهم^(٣)
قالت رد الله كيد الكافر أو الفاجر في تحرره^(٤) وأخدم هاجر

﴿رواه أبوهريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب قوله تعالى واتخذ الله إبراهيم خليلاً﴾
لما خلق الله الخلق كتب في كتابه وهو يكتب على نفسه وهو وضع
عنده على العرش^(٥) إن رحمتي تغلب غضبي

﴿رواه أبوهريرة : كتاب التوحيد : باب قول الله تعالى ويحذركم الله نفسه﴾

بعلمها فلذلك قال إبراهيم عليه السلام ذلك نفاذيا من القتل (١) أي فقبضت بيده
(٢) فيه حذف يستلزمه التركيب أي فأطلقها وأخدمها الخ أي وهب هاجر لها
لتخدمها لأنه أكبرها أن تخدم نفسها
(٣) مهم كلمة استفهام يمانية أي ما الخبر هذا مثل أضربه العرب لمن رام أمراً
باطلاً فلم يصل إليه . وهذا الحديث متفق عليه
(٤) يشير إلى كمال كونه مكنونا عن الخلق مرفوعاً عن إدراكهم فليست العندية
مكانية تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً

(٥) المراد أن تعلق الرحمة غالب سابق على تعاقب الغضب لأنها مقتضى الذات
المقدسة المفضية للخير بخلافه فإنه متوقف على سابقة جناية من العبد . في غلبة الرحمة
بيان أن قسط الخلق منها أكثر وأنها تساهم من غير استحقاق بخلاف الغضب

لَمَّا قَضَى ^(١) اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابِهِ فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ إِنَّ رَحْمَتِي
غَلَبَتْ غَضَبِي

﴿رواه أبو هريرة : كتاب بدء الخلق : باب ما جاء في قوله تعالى وهو الذى يبدأ الخلق﴾
لَمَّا كَذَبَنِي قُرَيْشٌ قُتُّ فِي الْحِجْرِ فَلَا إِلَهَ إِلَّا يَبْتَ الْمُقَدَّسُ فَطَفِقْتُ أَخْبِرُهُمْ
عَنْ آيَاتِهِ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهِ ^(٢)

﴿رواه جابر : كتاب المناقب : باب حديث الاسراء﴾
لَنْ أَوْلا نَسْتَعْمِلُ عَلَى عَمَلِنَا مَنْ أَرَادَهُ ^(٣)

﴿رواه أبو موسى : كتاب الاجارة : باب استتجار الرجل الصالح﴾

ألا ترى أن الرحمة أشمل الانسان جنينا ورضيعا وفطما وناشئا من غير أن يصدر
منه شيء من ضروب الطاعة ولا يلحقه الغضب إلا بعد أن يصدر منه ما يستحق به ذلك
من المخالفات والله سبحانه الهادى إلى سواء السبيل . وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي
(١) لهذا الفعل معان شتى والمعنى منها هنا ما تقدم فى متلوه فهو كقوله تعالى
(ففضاهن سبع سموات) الحديث متفق عليه

(٢) كذبوه صلى الله تعالى عليه وسلم لما أخبرهم بأنه أسرى به ليلا من المسجد
الحرام إلى المسجد الأقصى وافتن بذلك من لم يثبت له قدم وسألوه أن ينعت لهم
بيت المقدس وفيهم من رآه فقام فى الحجر فكشفه جل شأنه له فشرع ينبئهم عن
علاماته وهو ينظر إليه لا يسألونه عن شيء إلا أنبأهم به فمنهم من آمن ومنهم من كفر
فاستحق الجزى والعذاب المهيى . وهذا الحديث رواه مسلم والترمذى والنسائي

(٣) الشك من الراوى . المعنى لا تقلد عملا لمن أَرَادَهُ لأن ابتغاء الولاية دليل
على الحرص عليها وذلك أقوى برهان على تهمته فيما أراد . ولأن من سألها وكل إليها
ولا يبان عليها كما فى الخبر . وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي

لَنْ يَبْرَحَ النَّاسُ يَتَسَاءَلُونَ (١) حَتَّى يَقُولُوا هَذَا اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَمَنْ خَلَقَ
 اللَّهُ (٢) ﴿رواه أنس : كتاب الاعتصام : باب ما يكره من كثرة السؤال الخ﴾
 لَنْ يَدْخُلَ أَحَدًا عَمَلُهُ الْجَنَّةَ (٣) قَالُوا وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا
 أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِفَضْلٍ وَرَحْمَةٍ (٤) فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا (٥) وَلَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ
 إِمَّا مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَزِدَّادَ خَيْرًا وَإِمَّا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَعْتَبَ (٦)
 ﴿رواه أبو هريرة : كتاب المرضى : باب تمنى المريض الموت﴾
 لَنْ يَزَالَ الْمُؤْمِنُ فِي فُسْحَةٍ مِنْ دِينِهِ مَا لَمْ يُصَبْ دَمًا حَرَامًا (٧)
 ﴿رواه ابن عمر : كتاب الديات﴾

- (١) التساؤل وقرع السؤال بين اثنين فأكثر وحذف المفعول لافادة الشمول
- (٢) هذا من تضليل الشيطان وكيد الضعيف (إن كيد الشيطان كان ضعيفا)
- فان وقع للشخص شيء من ذلك فليقابله بالاعراض فانه لا يحتاج للاحتجاج
 والمناظرة وليستعذ بالله منه كما قال تعالى (وإما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله)
 الآية . والله تعالى ولى التوفيق
- (٣) أى على سبيل الاستقلال والسيية التامة فلا تعارض بين هذا وقوله تعالى
 (وتلك الجنة التى أوردتموها بما كنتم تعملون)
- (٤) أى يشملنى بفضلہ ورحمته مأخوذ من غمد السيف يقال غمدته إذا ألبسته
 غمده وغشيته به
- (٥) أى اقصدوا السداد أى القصد فى الأمور واتركوا الغلو فى الأمور لئلا يفضى
 بكم ذلك إلى الملal فتذروا العمل
- (٦) أى يطلب العتبى أى الرضامنه تعالى ويرعوى عن المقترفات ليكون بمن اليه
 أناب (وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب) وهذا الحديث أخرجه مسلم بإيجاز
- (٧) أى بأن يقتل نفسا بغير نفس فانه يضيق عليه حاله بعد أن كان فى رحب وسعة

لَنْ يَفْلَحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ (١)

(رواه أبو بكر : كتاب المغازي : باب كتاب النبي ﷺ إلى كسرى وقصر)

لَنْ يُنَجِّيَ أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ قَالُوا وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ
يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ سَدُّوا وَقَارِبُوا وَاغْدُوا وَرُوحُوا وَشَيْئًا مِنَ الدُّجَى وَالْقَصْدِ
الْقَصْدَ تَبْلُغُوا (٢)

(رواه أبو هريرة : كتاب الرقاق : باب القصد والمداومة على العمل)

لَنْ يُؤَافِيَ عَبْدٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُتَغَنَّى بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا حَرَّمَ

لما أوعد جل شأنه على القتل عمداً بغير حق بما فيه إرعاب وإرعاد في قوله تعالى
(ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها) الآية والله سبحانه أعلم

(١) هذا صدر منه صلى الله تعالى عليه وسلم لما بلغه أن أهل فارس قد ملكوا
عليهم بذت كسرى وذلك لعدم من يتولى الملك من البنين لأن الله تعالى أبادهم بدعائه
صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم حين أرسل كتابه إلى كسرى فزقه فدعا عليهم بأن
يمزقوا كل ممزق فاستجاب الله تعالى الدعاء ولم يقم لهم بعد ذلك أمر نافذ وأدبر
عنهم الاقبال وأقبل عليهم الحين فقتل بعضهم بيد بعض حتى أفضى ذلك إلى تأمير المرأة
فجز ذلك إلى ثلاثين ملكهم ومزقوا كل ممزق جزاء وفاقا . والله الهادي إلى سواء السبيل

(٢) الغدو سير أول النهار نقيض الرواح . والدلجة السير في بدء الليل . شبه
المتعبدين بالمسافرين لأن العابد كالمسافر إلى دار إقامته وهي الدار الآخرة . كأنه يقول
لا تستوعبوا الأوقات كلها بالسير في العمل بل اغتسموا أوقات نشاطكم يعني طرقي
النهار وزلفاً من الليل ورافقوا الرفق بأنفسكم فيما بين ذلك واقصدوا القصد تبلغوا
المقصد . والله تعالى ولي التوفيق . الحديث أخرجه مسلم بإيجاز

اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارُ (١)

(رواه عتبان بن مالك : كتاب الرقاق : باب العمل الذي يبتغى به وجه الله تعالى)

لَوْ آمَنَ بِي عَشْرَةٌ مِنَ الْيَهُودِ لَأَمَنَ بِي الْيَهُودُ (٢)

(رواه أبو هريرة : كتاب المناقب : باب إتيان اليهود النبي ﷺ حين قدم المدينة)

لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ مَا أَهْدَيْتُ وَلَوْ أَنَّ مَعِيَ الْهُدَى لَأَحْلَلْتُ (٣)

(رواه جابر : كتاب الحج : باب نقض الحائض المناسك كلها إلا الطواف)

(١) المراد نار الخلود إذا اقتصر على مجرد الإيمان ولم يتغمده الله تعالى برحمته .
وقد يراد بها الطبقة المعدة لمن عبث به الهوى . وضل عن الهدى وخلصه منها بإخلاصه في
توحيده ووقوفه عند حدوده جل شأنه ولم يحاد الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم .
ولاريب أن من سلك سبيل النجاة فقد زحزح عن النار (فن زحزح عن النار وأدخل
الجنة فقد فاز) الآية . والله تعالى العاصم من الغواية في البدء والغاية

(٣) أى لو صدق برساتى وما جئت من الحق عقد من رؤساء اليهود وسادات القوم
الذين يقتدى بهم فى القول والعمل لقادوا سائرهم إلى الدخول فى دين الله جل شأنه .
فليس المراد مجرد هذا العدد حتى يقال ماوجه صحة هذه الملازمة قد آمن منهم أضعاف
ذلك وأنى من غلبت عليه الشقوة وحققت عليه كلمة العذاب فكان من الكافرين . والله
تعالى ولى التوفيق . الحديث أخرجه مسلم (٣) سيده أنه ﷺ أحرم هو وأصحابه
بالحج وليس مع أحد منهم هدى سوى النبي ﷺ وبعض منهم فأمرهم بأن يفسخوا
الحج إلى العمرة ويطوفوا ثم يقصروا ويحلوا لإيمان كان معه الهدى فشق عليهم عليهم
الرضوان أن يحلوا وهو محرم ولم يعجبهم أن يرغبوا بأنفسهم عن نفسه الكريمة ويتركوا
الاعتناء به بل أرادوا أن يكابدوا ما يكابده صلى الله تعالى عليه وسلم من الشدائد
فقال لهم ذلك أثلا يحدوا فى أنفسهم وليعلموا أن الأفضل فى حقهم مادعاهم إليه . المعنى
لو أن الذى رأيت آخر أو أمرتكم به من الفسخ عن لى فى أول الأمر ما سقت الهدى لأن
سوفه يمنع منه لأنه لا ينجر إلا بعد بلوغه محله يوم النحر . وهذا الحديث أخرجه أبو داود

لَوْ أَعْلَمَ أَنَّكَ تَنْظُرُ لَطَعَنْتُ بِهِ فِي عَيْنِكَ (١) وَإِنَّمَا جُعِلَ الْإِسْتِثْنَانُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الديات : باب من اطلع في بيت قوم الخ﴾
 لَوْ أَنَّ امْرَأَةً أَطْلَعَ عَلَيْكَ بِغَيْرِ إِذْنٍ نَخَذَفَتْ بِحِصَاةٍ فَفَقَأَتْ عَيْنَهُ لَمْ يَكُنْ عَلَيْكَ جُنَاحٌ (٣) ﴿رواه سهل : كتاب الاستثنان : باب الاستثنان من أجل البصر﴾
 لَوْ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَطْلَعَتْ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ لَأَضَاءَتْ مَا بَيْنَهُمَا (٤)
 وَلَمَلَاتُهُ رِيحًا وَلَنَصِيفُهَا عَلَى رَأْسِهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا (٥)
 ﴿رواه أنس : كتاب الجهاد : باب الحور العين﴾

- (١) سببه أن رجلا اطلع من ثقب في دار النبي ومعه صلى الله تعالى عليه وسلم مدرى آلة من حديد لاصلاح الشعر يذكر ويؤنث - يحك به رأسه فقال له ذلك
- (٢) أى إنما شرع الاستثنان فى الدخول من أجل البصر لئلا يقع على ماتجب مواراته . نص المشروعية قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا) أى تستأذنوا (وتسلموا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون) وهذا الحديث رواه مسلم والترمذى والنسائى
- (٣) أى لم يكن عليك حرج لأنها من خاتمة الاعين . هذا نص صريح فى أنه لادية على الفاقء ولاقصاص . وهو موضوع خلف ينظر فى غير هذا الوجيز والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه
- (٤) البنية لا تكون إلا بين متعدد وما هنا فيه اقتصار على الغبراء التى أفلتك ولكن لاتخفى عليك التى أظنك فهى معلومة من المقام بالضرورة
- (٥) النصف هنا الخمار . وتفضيل متعلقات الآخرة على الدنيا من باب تفضيل

لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا ^(١) (قَالَ) فَغَطَّى أَصْحَابُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وجوههم ولهم حنينٌ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ أَبِي فَقَالَ
فُلَانٌ فَنَزَلَتِ الْآيَةُ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدِّلَكُمْ تَسْؤُكُمْ ^(٢)

﴿رواه أنس : كتاب التفسير : باب لا تسألوا عن أشياء الخ﴾

لَوْ دُعِيتُ إِلَى ذِرَاعٍ أَوْ كُرَاعٍ لَأَجَبْتُ ^(٣) وَلَوْ أَهْدَى إِلَى ذِرَاعٍ أَوْ كُرَاعٍ
لَقَبَلْتُ ^(٤) ﴿رواه أبو هريرة : كتاب الهبة : باب القليل من الهبة﴾

السيف على العصا كما لا يخفى على من وقف على حقارة الدنيا وعلم خفامة الآخرة والله
سبحانه أعلم

(١) أى لو تعلمون ما أعلمه من عظمة ذى الجلال وانتقامه من أهل الجرائم وما
يؤولون إليه من الموارد بعد الفناء وشدة مناقشة الحساب يوم تبلى السرائر لأقلتم الضحك
وأكثرتم النحيب لانزعاج القلوب مما اتوقعه من العقوبة

(٢) تعددت الأقوال فى سبب النزول وأصحها ما فى الصحيح ولا مانع من نزول آية
فى غير أمر والله سبحانه أعلم . فى الحديث من أنواع البديع المقابلة بين الضحك والبكاء
والقله والكثرة . أخرجه مسلم والترمذى والنسائى

(٣) أى لأن الدعوة لا يبعث عليها إلا صدق المحبة وسرور الداعى بأكل المدعو
من طعامه والنحيب اليه بالمواكلة وتوكيد الذمام معه بها فلذا حض صلى الله تعالى
عليه وسلم على الإجابة ولو قل المدعو اليه

(٤) فيه حث على قبول الهدية وإن قلت لئلا يمتنع المهدي من ذلك لاحتقار الشيء
حث على القبول لما فيه من النآلف الذى هو قوام الأقوام وبه نظام العالم . وقد أتى
به الكتاب فى غير ما آية والسنة فى غير ما حديث والله تعالى ولى التوفيق وهذا الحديث
أخرجه النسائى

لَوْ سَأَلْتَنِي هَذِهِ الْقِطْعَةَ مَا أَعْطَيْتُكَهَا (١) وَلَنْ تَعْدُوا أَمْرَ اللَّهِ فِيكَ (٢) وَلَئِنْ
أَدْبَرْتَ لَيَعْقِرَنَّكَ اللَّهُ وَإِنِّي لَأَرَاكَ الَّذِي أُرِيتُ فِيهِ مَا رَأَيْتُ (٣) وَهَذَا ثَابِتٌ
يُحْيِيكَ عَنِّي (٤)

(رواه ابن عباس : كتاب المغازي : باب وفد بني حنيفة)

لَوْ فَعَلَهُ لَأَخَذْتَهُ الْمَلَائِكَةُ (٥)

(رواه ابن عباس : كتاب التفسير : باب قوله تعالى لئن لم ينته الحق)

(١) سببه أن مسيلة الكذاب قدم المدينة على عهده صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل
يقول إن جعل لي محمد الخلافة من بعده تبعته فأقبل إليه عليه الصلاة والسلام ومعه
ثابت بن قيس خطيب الأنصار وفي يده صلى الله تعالى عليه وسلم قطعة من جريد حتى
وقف على مسيلة في أصحابه فخطبه في شأن الاسلام فطلب مسيلة أن يكون له شيء
من أمر النبوة فقال له ذلك

(٢) أى لن تتجاوز حكمه النافذ وقضاءه المبرر

(٣) كان قد رأى صلى الله تعالى عليه وسلم ما يدل على اضمحلاله كما في خبر آخر
(٤) أى لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم أوتى جوامع الكلم فاكتمى بما قاله لمسيلة
وأعلمه بأنه إن كان يريد الاسهاب في الخطاب فهذا الخطيب يقوم بالمراد . الحديث
متفق عليه .

(٥) سبب هذا الحديث أن أبا جهل حلف باللات والعزى لئن رأيت محمدا يصلى
عند الكعبة لأطأن على عنقه فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الخبر وفي
رواية لأحمد ومسلم وغيرهما لودنا منى لاختطفته الملائكة عضوا عضوا . إنما شدد
الامر في حق أبي جهل ولم يقع مثل ذلك لعقبة بن أبى معيط حيث وضع سلا الجزور
على ظهره صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلى لأنهما وإن اشتركا في مطلق الاساءة
حالة الصلاة لكن زاد أبو جهل التهديد وإرادة وطئه العنق الشريف وفي ذلك من
المبالغة ما يقتضى تعجيل العقوبة له لو فعل ولكن الله يعصم من شاء ممن شاء فيكف
الطاغى ويذرء الباغى فاليه انتهت القدرة التي لا يتعاصها شيء (وهو القاهر فوق عباده

لَوْ قَدْ جَاءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ (١) قَدْ أَعْطَيْتُكَ هَكَذَا وَهَكَذَا (٢) (قَالَ) فَلَمْ
يَجِئْ مَالُ الْبَحْرَيْنِ حَتَّى قُبِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا جَاءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ أَمَرَ
أَبُو بَكْرٍ فَنَادَى مَنْ كَانَ لَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدَّةٌ أَوْ دِينَ فَلْيَأْتِنَا
فَأَتَيْتُهُ فَقُلْتُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِي كَذَا وَكَذَا فُتَنَالِي حَشِيَّةً وَقَالَ لِي
عُذُّهَا فَعَدَدْتُهَا فَإِذَا هِيَ خَمْسَمِائَةٍ وَقَالَ خُذْ مِثْلَهَا

(رواه جابر : كتاب الحوالات : باب من تسكفل عن ميت ديننا الخ)

لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثَّرِيَاءِ لَنَالَهُ رِجَالٌ أَوْ رَجُلٌ مِنْ هَؤُلَاءِ (٣)

(رواه أبو هريرة : كتاب التفسير : باب قوله تعالى وآخرين منهم الخ)

وهو الحكيم الخبير) وإليه تصير الأمور فيومئذ يلاقى كل باغ عقوبة بغيه ويرى
أبو جهل جراً غييه ويعلم فيه مبالغ مقالته ويذوق وبال جهالته والله تعالى الهادي
إلى سواء السبيل (١) موضع بالعراق

(٢) يفسره قوله الآتي فُتَنَالِي حَشِيَّةً الخ والحشية ملء الكفين وفي رواية زيادة
هكذا مرة ثالثة وبذلك أظهر مناسبة ضم المثلين إلى الحشية الأولى آخر الحديث . متفق عليه
(٣) الشك من الراوى . سبب الحديث أن بعضاً من الصحابة عليهم الرضوان
كانوا جلوساً عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فَأَنْزَلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْجُمُعَةِ فَتَلَاهَا فَلَمَّا
بَلَغَ (وآخرين منهم) الآية . قيل من هم يارسول الله فوضع يده على سلمان الفارسي
ثم قال الخبر أشار إلى أنهم فارس . والثريا النجم المعروف تصغير ثروى مأخوذ من
الثروة أى العدد الكثير المعنى لو كان الإيمان بعيد تناول لأصابه رجال من فارس
وذلك لمعنى فيهم بقربهم إلى الوصول إليه . يفسر ذلك المعنى ماروى مرفوعاً لو كان
الدين عند الثريا لذهب رجال من أبناء فارس حتى يتناولوه برقة قلوبهم . أى لأن
رقة القلوب ولين جوهرها سبب إلى قبول الحق والاقبال عليه والاذعان إليه فالرقة

لَوْ كَانَ الْمُطْعَمُ بْنُ عَدِيِّ حَيًّا ثُمَّ كَلَّنِي فِي هَؤُلَاءِ النَّتْنَى لَتَرَكْتُهُمْ لَهُ (١)

﴿رواه جبير بن مطعم : كتاب المغازي : باب شهود الملائكة بدرا﴾

لَوْ كَانَ لابْنِ آدَمَ وَأَدِيَانِ مِنْ مَالٍ لَا يَبْتَغِي ثَالِثًا وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابَ (٢) وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ (٣)

﴿رواه ابن عباس : كتاب الرقاق باب ما يتقى من فتنه المال﴾

لَوْلَا الْهَجْرَةُ لَكُنْتُ مِنَ الْأَنْصَارِ (٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب المناقب : باب قول النبي ﷺ لولا الهجرة للح﴾

من الأوليات المؤدبة إلى تناوشه من مكان بعيد والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه (١) المراد بالنتنى أسرى بدر الذين صاروا بعد قتلهم جيفا . ويريد بتر كههم له إبقاءهم أحياء من غير قتل وفداء . إكراما وقبولا لشفاعته لما كانت له عنده صلى الله تعالى عليه وسلم من اليد حين قفل من الطائف فى جواره ووراء هذا الاجمال تفصيل ينظر فى غير هذا الوجيز . والله تعالى ولى الارشاد والساداد

(٢) وقع هذا موقع التذليل لمتلوه فكأنه قال ولا يشبع من انقطر من تراب إلا بما تكون منه . فيه تقرير لما تندس به المرء من الحرص وبيان لما جبل عليه من الطمع وذم لهذا الخلق المفوض لقواعد الفضيلة فهو لا ريب يدنى صاحبه من المثالب ويدلى به إلى حضيض النفاص . وهذا باعتبار الغالب وإلا فمن طهره الله تعالى لا يتناول من الدنيا إلا مادعت الضرورة إليه

(٣) يشير إلى أن بنى آدم مجبولون على حب المال والسعى فى ابتغائه واقتنائه وأنه لا يشبع منه إلا من عصمه الله تعالى بالقناعة ووقفه لازالة هذه الجبله عن نفسه وقليل ما هم . فوضع ذلك موضعه إشعاره بأن هذه الجبله مذمومة جارية مجرى الذنب وأن إزالتها من الممكنات ولكن بتوفيق الله سبحانه وتسديده ومن لم يتداركه التوفيق ووكل إلى حرصه كان من الهالكين . الحديث متفق عليه

(٤) المراد النسبة البلادية أى لولا أن النسبة الهجرية لا يسعنى هجرها ولا يجوز

لَوْلَا أَنِ اشْتَقَّ عَلَى أُمَّتِي أَوْ عَلَى النَّاسِ لَأَمَرْتَهُمْ بِالسَّوَاكِ مَعَ كُلِّ صَلَاةٍ (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الجمعة : باب السواك يوم الجمعة﴾

لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا (٢) وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْنَا (٣) وَثَبَّتْ

الْأَقْدَامَ إِنْ لَاقَيْنَا . إِنْ الْأَوَّلَى قَدْ بَغَوْا عَلَيْنَا (٤) إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةَ آيِدُنَا (٥)

﴿رواه البراء : كتاب الجهاد : باب حفر الخندق﴾

تبدليها لا تنسبت إلى داركم وكنتم أمراء منكم . أراد بذلك تطيب قلوبكم حيث تواضع
ورضى بأن يكون أفرادهم لولا ذلك المانع . والله تعالى أعلم

(١) اللفظ يفيد العموم فلا يخص بالفريضة . وقد أكثر أصحاب الصحيح من
تخريج الأحاديث الدالة على فضله لكثرة فضائله وانظرها في مواضعها إن شئت .
قال الامام الشوكاني وللفقهاء فيه آداب وهيئات لا ينبغي للفطن الاغترار بشيء منها
إلا أن يكون موافقا لما ورد عن الشارع ولقد كرهوه في أوقات وعلى حالات
حتى كاد يفضى ذلك إلى ترك هذه السنة الجليلة وإطراحها وهي أمر من الأمور
الشريفة ظهر ظهور النهار وقبله من سكان البسيطة أهل الانجاد والأغوار .
الحديث متفق عليه

(٢) كذا الرواية وفي أخرى والله لولا الخ وبذلك يتزن البيت . وهذا من كلام

ابن رواحة تمثل به صلى الله تعالى عليه وسلم يوم حفر الخندق

(٣) السكينة هنا بمعنى الطمأنينة والأمن وسكون النفس والربط على القلوب بالتشجيع

(٤) فيه حذف سبب خفيف والتركيب هم قد بغوا علينا . والبغى الاستطالة والظلم

(٥) أى وإن أرادوا قتالاً أبينا الفرار . لأن النفوس الكبار تأبى الزحف والادبار

وتأتى على عدوها للنزال والنضال . الحديث رواه مسلم والنسائي

لَوْلَا بَنُو إِسْرَائِيلَ لَمْ يَخْزَ اللَّحْمُ (١) وَلَوْلَا حَوَاءُ لَمْ تَخْنِ اُنْثَى زَوْجَهَا (٢)

(رواه أبو هريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب خلق آدم وذريته)

لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَذَهَبَ دِمَاءُ قَوْمٍ وَأَمْوَالُهُمْ (٣)

(رواه ابن عباس : كتاب التفسير : باب إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا)

لَوْ يَعْلَمُ الْكَافِرُ بِكُلِّ الَّذِي عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الرَّحْمَةِ لَمْ يَيْئَسْ مِنَ الْجَنَّةِ (٤) وَلَوْ

يَعْلَمُ الْمُؤْمِنُ بِكُلِّ الَّذِي عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْعَذَابِ لَمْ يَأْمَنْ مِنَ النَّارِ (٥)

(رواه أبو هريرة : كتاب الرقاق : باب الرجاء مع الخوف)

(١) أى لم ينتن . أصل ذلك فيما روى عن قتادة أن بنى إسرائيل ادخروا اللحم السلوى وكانوا نهوا عن ادخاره فقبولوا بذلك

(٢) يشير إلى ما وقع من أم البشر في قبولها التزيين من العدو المبين لآدم عليه السلام وميلها إلى ذلك التسويل حتى لابس ولا بست معه الأكل من الشجرة فعد ذلك خيانة منها . ولما كانت هى أم بنات آدم أشبهن بالولادة ونزع العرق فلا تكاد امرأة تسلم من خيانة بعلمها بالفعل أو القول وخيانة كل واحدة منهن بحسب مايسرت له . الحديث متفق عليه

(٣) أى لو يعطى الناس بمجرد دعواهم لزوم حق قبل آخرين عند حاكم وليس ثم بينة ولا يمين لادعى قوم دماء قوم وأموالهم فذهبت تلك الدماء والأموال ضحية الدعوى وليس فى استطاعة المدعى عليه إذا صون دمه وماله ولكن البينة على المدعى واليمين على من أنكر . الحديث رواه الجماعة

(٤) يريد أن الكافر لو علم سعة الرحمة التى وسعت كل شئ لدفعه ذلك إلى تغليب الرجاء فيها على الخوف من العذاب الآليم . فى ذلك ترغيب فى رحمة الله تعالى التى لو علمها الكافر الذى حققت عليه كلمة العذاب وكتب عليه أنه لاحظ له فيها لا شرأب إليها ولم ييأس منها وإذا كان هذا حال من أدبر وتولى فكيف لا يطمع فيها من كان على هدى من ربه (٥) أى لو شعر المؤمن الذى يرجو رحمة ربه شدة العذاب من شديد العقاب

لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْرًا لَهُ
مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ^(١) (قَالَ) لَا أَدْرِي أَقَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ شَهْرًا أَوْ سَنَةً^(٢)
(رواه أبو جهم : كتاب الصلاة : باب إثم الممار بين يدي المصلي)

لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النِّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ
لَا سْتَهْمُوا^(٣) وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهْجِيرِ لَاسْتَبَقُوا إِلَيْهِ^(٤) وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي
الْعَتَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا^(٥)

(رواه أبو هريرة : كتاب الأذان : باب الاستهم في الأذان)

لم يأمن ذلك الانتقام . هذا باعث قوى ودافع شديد . إلى مخالفة الهوى ومخالفة
طاعة الباعث الشهيد والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه

(١) أى لو علم المار ما لذى عليه من الإثم فى اجتيازه بين يدي من يناجى ربه
لاختار الوقوف تلك المدة تفاديا بما يلحقه من ذلك الإثم

(٢) وقع تعيين ذلك بالحريف كما نقله الحافظ ابن حجر عن مسند البزار . قضية
ما تضمنه المعنى أن ذلك من الكبائر والله سبحانه أعلم . وهذا الحديث أخرجه الجماعة

(٣) أى لو شعر الناس ما فى النداء إلى الصلاة والوقوف فى الصف الأول من
اليمين والخير ومزيد الفضل ثم لم يجدوا شيئا من وجوه الأولوية الموصلة إلى ذلك
إلا أن يقترعوا عليه لاقترعوا

(٤) التهجير التذكير إلى كل شئ . والمراد المبادرة إلى الصلوات فى أول أوقاتها
وفريق حمله على ظاهره وقالوا إن المراد صلاة الظهر أول الوقت لأن التهجير مشتق من

الهجرة وهى شدة الحر نصف النهار ولا يرد عليه مشروعية الإبراد لأنه أريد به الرفق
وأما من هجر قائلته ويمم المسجد للصلاة فى الهجرة فلا يخفى ماله من الفضل . والمراد

بالاستباق الاستباق المعنوى لا الحسى لأنه يفضى إلى الإسراع فى المشى وهو منهى عنه
(٥) العتمة العشاء وتسميتها بذلك إشارة إلى أن النهى الوارد ليس للتحريم

لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي الْوَحْدَةِ مَا أَعْلَمُ مَا سَارَ رَاكِبٌ بَلِيلٍ وَحْدَهُ (١)

(رواه ابن عمر : كتاب الجهاد : باب السير وحده)

لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَطُوفُ الرَّجُلُ فِيهِ بِالصَّدَقَةِ مِنَ الذَّهَبِ ثُمَّ لَا يَجِدُ أَحَدًا يَأْخُذُهَا مِنْهُ (٢) وَيَرَى الرَّجُلُ الْوَاحِدَ يَتَّبِعُهُ أَرْبَعُونَ امْرَأَةً يُلْذَنَ بِهِ مِنْ قَلَّةِ الرِّجَالِ وَكَثْرَةِ النِّسَاءِ (٣)

(رواه أبو موسى : كتاب الزكاة : باب الصدقة قبل الرد)

لَيْتَ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِي صَالِحًا يَحْرُسُنِي اللَّيْلَةَ (٤) (قَالَ) إِذْ سَمِعْنَا صَوْتَ سِلَاحٍ فَقَالَ مَنْ هَذَا قَالَ أَنَا سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ جِئْتُ لِأَحْرُسَكَ وَنَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواه عائشة : كتاب الجهاد : باب الحراسة في الغزو)

الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي

(١) أى لما فى السير ليلا من إلقاء النفس إلى التهلكة بتعريضها إلى الآفات والغوائل . وهذا فى غير الضرورة والمصلحة التى لا تنتظم إلا بالانفراد كارسال العين والجاسوس فان الضرورة تغاير غيرها فى الحكم . الحديث أخرجه الترمذى وابن ماجه

(٢) أثر الذهب بالذكر لأنه أعز الأموال وأشرفها فاذا رد فغيره بالطريق الأولى . ورده لفقد أرباب الحوائج لكثرة الأموال وعموم الغنى وانعدام الفقير (٣) يلذن به أى يلجأن إليه . وقلة الرجال لكثرة الحروب والقتل آخر الزمان وهذا مما يظهر لك حكمة التشريع فى تعدد الزوجات إيجاداً لكفالتهم وقياماً بشؤونهم وذلك من آثار رحمته تعالى فى عباده . الحديث متفق عليه

(٤) صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم إثر سهر . وإنما توخى ذلك مع قوة توكله ليكون أسوة فى ذلك لغيره . وتعاطى الأسباب لا ينافى التوكل لأنه عمل القلب وهى عمل الجوارح والأمر فى ذلك بين . هذا وقد روى الترمذى عن عائشة

لِيُحْجِنَ الْبَيْتَ وَلِيَعْتَمِرُنَّ بَعْدَ خُرُوجِ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ (١)

﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب الحج : باب قوله تعالى جعل الله الكعبة الحـ﴾

لِي خَمْسَةِ أَسْمَاءَ (٢) أَنَا مُحَمَّدٌ وَاحِدٌ (٣) وَأَنَا الْمَاحِي الَّذِي يَمْحُو اللَّهُ بِي

الْكُفْرَ (٤) وَأَنَا الْحَاشِرُ الَّذِي يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى قَدَمِي (٥) وَأَنَا الْعَاقِبُ (٦)

﴿رواه جبير : كتاب المناقب : باب ما جاء في أسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الآية (والله يعصمك من الناس) وإسناده حسن . والله تعالى ولي العصمة من شرور أهل الغواية في البداية والنهاية

(١) لا يلزم من الحج بعد خروجهما امتناعه في وقت ما عند اقتراب الساعة فلا تنافي بين هذا وخبر لا تقوم الساعة حتى لا يحج البيت . ويأجوج ومأجوج قبيلتان من يافث بن نوح وبه جزم غير واحد من الأراذل وعليه كثير من الأواخر . والله تعالى أعلم (٢) أى لم يجعل الله له من قبل سمياً فيها فلا ينافي أن له غير ذلك من الأسماء فلا يرد ما قرره علماء المعاني من أن تقديم الجار والمجرور يفيد الحصر . وهذه الأسماء ليست أعلاماً محضة بل هي أسماء لغوية مشتقة من صفات قائمة به توجب المدح والكمال هذا وفيه إرشاد بأن الأسماء النادرة جدرة بالآثرة وإياها كانت العرب تتوخى التسمية بها لكونها أشرف وأرفع ولذنب واللمز أدفع

(٣) محمد بمعنى محمود . وفيه قبل

وشق له من اسمه ليحمله . فذو العرش محمود وهذا محمد

وأحمد منقول من الصفة الدالة على التفضيل ومعناه أنه أحمد الحامدين لرب النعماء

وهي صيغة تنبي عن الانتهاء الى غاية ليس وراها منتهى

(٤) أى لأنه بعث والدنيا مظلمة بغياهب الكفر فأتى بالنور الساطع حتى محاذيره

من قلوب أهل الاستعداد الذين سبقت لهم الحسنى فكانوا من الفائزين

(٥) أى على أن يرى لأنه أول من تنشق عنه الأرض كما في الخبر

(٦) أى الآتى عقب الأنبياء عليه وعليهم الصلاة والسلام . فكان به انتهاء الرسالة

لَيَدْخُلَنَّ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا أَوْ سَبْعُمِائَةَ أَلْفٍ (١) لَا يَدْخُلُ أَوْلَهُمْ حَتَّى
يَدْخُلَ آخِرُهُمْ (٢) وَجُوهُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ (٣)

(رواه سهل : كتاب بدء الخلق : باب ما جاء في صفة الجنة)

لَيْسَ أَحَدٌ . أَوْ لَيْسَ شَيْءٌ أَصْبَرَ عَلَى أَدَى سَمْعِهِ مِنَ اللَّهِ إِنَّهُمْ لَيَدْعُونَ لَهُ وَلَدًا
وَلَإِنَّهُ لَيُعَافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ (٤)

(رواه أبو موسى الأشعري : كتاب الأدب : باب الصبر على الأذى)

لَيْسَ أَحَدٌ يُحَاسِبُ إِلَّا هَلَكَ (قالت الراوية) قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ جَعَلَنِي اللَّهُ
فِدَاكَ أَلَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : فَأَمَّا مَنْ أَوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحَاسِبُ
حِسَابًا يَسِيرًا ، قَالَ ذَلِكَ الْعَرَضُ (٥) وَمَنْ نُوقِشَ الْحِسَابَ هَلَكَ (٦)

(رواه عائشة : كتاب التفسير : باب فسوف يحاسب حسابا يسيرا)

وحسن الختام . الحديث متفق عليه (١) شك من الراوى (٢) أى يدخلون
متناسكين أخذ بعضهم بيد بعض لا يدخل أولهم الخ كفاية رواية أخرى يريد أنهم يدخلون
الجنة صفا واحداً . وفيه إشعار بسعة السدة التي يدخلون منها (٣) ليس فيه نفى دخول
أحد من الزمر الأخرى من هذه الأمة على هذه الصفة . الحديث متفق عليه

(٤) المراد من الصبر لازمه وهو حبس العقوبة عن مستحقها وإرجاؤها إلى آونة أخرى
في الحياة الدنيا أو تأخيرها (ليوم تشخص فيه الأبصار) كما أن المراد من الأذى سببه وهو
ارتكاب ما لا يرضاه من كبائر المعاصي كنسبة الصاحبة والولد إليه لاستحالة إيصال الأذى
إليه تعالى لأنه جل شأنه منزّه عن كل ما ينافي صفات الكمال الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(٥) أى عرض طائر المؤمن عليه ليعلم منه ما قدمه بين يديه فيعرف منه الله تعالى التي
وصلت إليه من مثوبته على حسناته وستر مقترفات غايه في الأولى وغفرها لله في الآخرة
(٦) المناقشة مأخوذة من النقش أى الاستخراج ومنه نقش الشوكة إذا استخراجها

لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرَعَةِ إِنَّمَا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ (١)

(رواه أبو هريرة : كتاب الأدب : باب الحذر من الغضب)

لَيْسَ الْكَذَّابُ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ فَيُنْمِي خَيْرًا أَوْ يَقُولَ خَيْرًا (٢)

(رواه أم كلثوم : كتاب الصلح : باب ليس الكذاب الخ)

بالمناقش . والمراد به المبالغة في الاستيفاء والاستقصاء في المحاسبة . لا ريب أن من لم يدركه العفو وأشمله الرحمة التي وسعت كل شيء وتبعت مثالبه كبائره وصغائره وحوسب على القتل والقطمير كان من الهالكين . الحديث رواه مسلم والترمذي والنسائي (١) الصرعة المبالغ في الصراع الذي لا يغلب . أي ليس الشديد الكامل الذي يصرع الناس كثيرا بقوته وبأسه إنما الشديد الذي يملك نفسه عند ثوران الغضب ويقاومها بحلمه ويصرعها بثباته فإن من ملك نفسه عند ذلك فقد قهر شر خصومه وأعدى أعدائه التي بين جنبيه . الحديث رواه مسلم والنسائي

(٢) نفي الحديث ينميه إذا رواه على وجه الإصلاح بخلاف نفي أن معناه نقل الكلام على قصد الإفساد . والمراد من نفي الكذب نفي إثمه لأن فيه لأن عدم مطابقة الخبر للواقع كذب سواء كان للإصلاح أو لغيره ولكنه أذن فيه للأول فهو من المواطن التي رخص فيها الكذب كما في الخبر . إباحة الشارع ذلك للإصلاح دليل على عظم موقعه ولترغيب النفوس فيه وسوقها إليه . وقد عده صلى الله تعالى عليه وسلم من الصدقة فيما أخرجه البيهقي عن أبي أيوب أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال له ألا أدلك على صدقة يرضى الله تعالى ورسوله وضعها قال بلى قال تصالح بين الناس إذا تفاسدوا وتقرّب بينهم إذا تباعدوا . بل جعله أفضل الصدقة فيما رواه عنه ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أفضل الصدقة إصلاح ذات البين وهذا ظاهر في أن الإصلاح أفضل من بذل المال لأنهما وإن تعدى نفعهما ولكن الأول في الأرواح والثاني في الأشباح . وشتان بين الأثرين والله تعالى ولي التوفيق . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي

لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي تَرُدُّهُ الثَّمَرَةُ وَالثَّمَرَتَانِ وَلَا اللَّقْمَةُ وَلَا اللَّقْمَتَانِ
إِنَّمَا الْمُسْكِينُ الَّذِي يَتَعَفَّفُ ^(١) وَأَقْرَعُوا إِن شِئْتُمْ يَعْنِي قَوْلُهُ تَعَالَى لَا يَسْأَلُونَ
النَّاسَ إِيحَافًا ^(٢)

(رواه أبوهريرة : كتاب التفسير : باب قوله تعالى لا يسألون الناس إيحافاً)
لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي يَطُوفُ عَلَى النَّاسِ تَرُدُّهُ اللَّقْمَةُ وَاللَّقْمَتَانِ وَالثَّمَرَةُ
وَالثَّمَرَتَانِ وَلَكِنَّ الْمُسْكِينَ الَّذِي لَا يَجِدُ غَنًى يُغْنِيهِ ^(٣) وَلَا يُفْطِنُ لَهُ فَيُتَصَدَّقَ
عَلَيْهِ وَلَا يَقُومُ فَيَسْأَلُ النَّاسَ ^(٤)

(رواه أبوهريرة : كتاب الزكاة : باب قوله تعالى لا يسألون الناس إيحافاً)

(١) ليس المراد نفي المسكنة عن الطائف على الناس للسؤال بل نفي كمالها لأن الطائف
صاحب الحوج مسكين وإنما نفي عنه الكمال لأنه قادر على نحصيل قوته وربما تأتبه
الزيادة عليه بخلاف المتعفف عن المسألة فيحسبه الجاهل غنياً من التعفف فلا يمد له
يداً تزيل ما به من الخصاصة فهذا هو الخاص بكمال المسكنة

(٢) بدء الآية (للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الأرض
يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس إيحافاً) الآية .
الإحاف الإلحاح . والمراد أنهم لا يسألون الناس أصلاً كما روى عن الخبر وإلى ذهب
غير واحد قالنفي للقيد والمقيد . يريد صلى الله تعالى عليه وسلم لفت النظر إلى ذلك المسكين
البائس الذي تعفف عن السؤال تفادياً من ذله راضياً من العيش بقله فكأنه يقول لك
هذا الذي أجدر بتعريح العناية عليه وأولى بتقديم زاد المعاد إليه والحديث متفق عليه
(٣) جوهر اللفظ يحتمل أصل اليسار أو اليسار المقيد بأنه يكفيه ويكفه عن ذل السؤال

(٤) أي لا يتنبه له حتى يعلم حاله فيعطى ما يسد به عوزه . ولا يقف بغير باب الكريم
جل شأنه فيسأل القوم ما به قوام أمره . الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي

لَيْسَ الْوَاصِلُ بِالْمُكَافِئِ وَلَكِنَّ الْوَاصِلُ الَّذِي إِذَا قُطِعَتْ رَحْمُهُ وَصَلَهَا (١)

﴿رواه ابن عمر : كتاب الأدب : باب ليس الواصل بالمكافئ﴾

لَيْسَ صَلَاةٌ أَثْقَلُ عَلَى الْمُنَافِقِينَ مِنَ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ (٢) وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا

لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا

﴿رواه أبوهريرة : كتاب أبواب صلاة الجماعة : باب فضل صلاة العشاء في جماعة﴾

لَيْسَ عَلَى أَيْكَ كَرْبٌ بَعْدَ الْيَوْمِ (٣)

﴿رواه أنس : كتاب المغازي : باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته﴾

(١) حاصل المقام ثلاثة أقسام . واصل . ومكافئ . وقاطع . فالأول المتفضل والثاني المقابل بالمثل . والثالث عكس الأول . فالمراد من نفي الوصل في القسم الثاني نفي الكمال لأن المكافأة ضرب من الصلة . والمعنى ليس حقيقة الواصل ومن يعتد بصلته من يكافئ صاحبه بالمثل فذلك هو القصاص ولكن الواصل الجدير بملك الحقيقة من إذا قطع تفضل . الحديث رواه الترمذي وأبو داود

(٢) دل هذا التفضيل على أن الصلاة كلها ثقيلة على المنافقين لقوله جل شأنه (ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ولا ينفقوا إلا وهم كارهون) إنما كان الفجر والعشاء أثقل على المنافقين من غيرهما لقوة الداعي إلى تركهما لأن وقت الصلاة الأولى وقت لذة النوم التي تأخذ بمجامع الحواس . والثانية وقت الدعة والسكون فيثقل فيهما تناقلهم ويزداد تباطؤهم لبعد اعتقادهم عن الثواب والعقاب فهم عما يحییهم راكدون وفي أهوائهم راكضون (وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراؤن الناس ولا يذكرون الله إلا قليلا) والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه

(٣) الخطاب لبضعته فاطمة صلى الله تعالى عليه وسلم ورضى الله عنها لما اشتد به المرض وجعل يتغشاها الكرب مما ألم به من ألم سكرات الموت فقالت واكرب أباه فقال الخبر ولكن كان الكرب كل الكرب على الأحياء من القبائل والأحياء . فلقد كان موته

لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي فَرَسِهِ وَغُلَامِهِ صَدَقَةٌ (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الزكاة باب ليس على المسلم الخ﴾

لَيْسَ فِيهَا دُونُ خَمْسِ أَوْاقٍ (٢) صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيهَا دُونُ خَمْسِ ذُودٍ صَدَقَةٌ (٣)

وَلَيْسَ فِيهَا دُونُ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ (٤)

﴿رواه أبو سعيد : كتاب الزكاة : باب ما أدى زكاته فليس بكنز﴾

لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ (٥)

﴿رواه جابر : كتاب الصوم : باب قول النبي لمن ظل عليه الخ﴾

صلى الله تعالى عليه وسلم خطبا كالحاورز الأهل الإسلام فادحا . كادت تخزله الجبال هدا وترجف له الأرض وتنكسف النيرات لانقطاع خبر السماء مع ما آذن به موته من إقبال السكوارث . وتراكم الحوادث . ولولا ما أنزل الله تعالى من السكينة في قلوب المؤمنين . وأضاءها بنور اليقين لانقصمت الظهور . وضاعت عن الخطب الصدور ولعاقهم الجزع عن تدبير الأمور (وبأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون) الحديث رواه ابن ماجه

(١) رقيق القنية لازكاة فيه . وفيه إذا كان للتجارة لأن الصدقة حينئذ تتعلق بالمالية فالنفي ليس على عمومه . وسوائهم الخيل إذا كانت لغير التجارة ففيها خلاف ينظر في موضعه الحديث رواه الجماعة

(٢) أى من الورق

(٣) الذود من الأبل ما بين الثنتين إلى التسع وقيل وقيل واستعمل ذلك في الواحد نظير استعمال الرهط في قوله تعالى (تسعة رهط) واللفظ مؤنث والحكم عام يتناول الذكور والإناث فإن من ملك خمسة من أى النوعين وجبت عليه فيها الزكاة (٤) أى من المكيلات الواجبة فيها الصدقة . والوسق معيار معلوم وهو ستون صاعا . الحديث متفق عليه

(٥) سببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان في سفر فرأى زحاما ورجلا قد ظلل

لَيْسَ مِنْ بَلَدٍ إِلَّا سَيِّطُوهُ الدَّجَالُ ^(١) إِلَّا مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ لَيْسَ لَهُ مِنْ نَقَابِهَا
نَقَبٌ إِلَّا عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ صَافِّينَ يَحْرُسُونَهَا ^(٢) ثُمَّ تَرْجُفُ الْمَدِينَةُ بِأَهْلِهَا ثَلَاثَ
رَجَفَاتٍ فَيُخْرِجُ اللَّهُ كُلَّ كَافِرٍ وَمُنَافِقٍ ^(٣)

(رواه أنس كتاب الحج : باب لا يدخل الدجال المدينة)

لَيْسَ مِنْ رَجُلٍ ادَّعَى لغيرِ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُهُ إِلَّا كَفَرَ ^(٤) وَمَنْ ادَّعَى قَوْمًا
لَيْسَ لَهُ فِيهِمْ نَسَبٌ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ ^(٥)

(رواه أبو ذر : كتاب المناقب : باب نسبة النبي إلى إسماعيل)

عليه فقال ما هذا فقالوا صائم فقال الخبر أى إن الصوم فى السفر ليس معدودا من
أنواع البر وضروب الطاعة إذا بلغ من الصائم هذا المبلغ من الجهد والله تعالى
يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه . الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي
(١) أى سيدخله

(٢) النقاب جمع نقب وهو الطريق فى الجبل . أراد بذلك مداخل المدينة
(٣) أى اضطرب بهم مرة بعد أخرى . وأخرى حتى يخرج الله جل سلطانه منها
من أشرب قلبه الزيف فلا يبقى بها إلا أصحاب الصراط السوى ومن اهتدى . الحديث
أخرجه مسلم والنسائي

(٤) ادعى انتسب . والعلم قيد معتبر فى الاثم لأنه إنما يقع على العالم بالشئ .
المعتمد له والكفر متروك الظاهر . والمراد به المعنى اللغوى وهو الستراى سترحق
أبيه عليه من انتسابه إليه . وذلك كنفسيه صلى الله تعالى عليه وسلم كفر النساء فى
الحديث بكفر الاحسان والعشير

(٥) أى ومن ادعى قرابة قوم ليسوا بذوى قرباه فليتخذ من لا من النار وفى رواية
لمسلم ومن ادعى ما ليس له فليس منا وليتبعوا الخ . وهذا أعم مما أشارت رواية البخارى
إليه . وهذا الحديث متفق عليه

لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَطَمَ الْخُدُودَ (١) وَشَقَّ الْجُيُوبَ (٢) وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ (٣)

(رواه ابن مسعود : كتاب الجنائز : باب ليس منا من شق الجيوب)

لِيُصَلِّ أَحَدُكُمْ نَشَاطَهُ فَإِذَا فُتِرَ فَلْيَقْعُدْ (٤)

(رواه أنس : كتاب بواب التهجد : باب ما يكره من التشديد في العبادة)

لَيَكُونَنَّ مِنْ أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَسْتَحِلُّونَ الْحَرَ وَالْحَرِيرَ وَالْخَمْرَ وَالْمَعَازِفَ (٥)
وَلَيَنْزِلَنَّ أَقْوَامٌ إِلَى جَنْبِ عِلْمٍ يَرُوحُ عَلَيْهِمْ بِسَارِحَةٍ لَهُمْ يَأْتِيهِمْ لِحَاجَةٍ فَيَقُولُونَ
ارْجِعْ عَلَيْنَا غَدًا فَيُيْتِيهِمُ اللَّهُ وَيَضَعُ الْعِلْمَ (٦) وَيَمْسُخُ آخِرِينَ قَرَدَةً وَخَنَازِيرَ

(١) أى ليس من المهتدين بهدينا من قارف ذلك . وليس المراد المروق من الدين

لأن المعاصى لا تخرج الانسان عن دائرة الايمان فى المذهب المنصور

(٢) جيب الثوب طوقه . من جابه إذا قطعه . ومنه قوله تعالى (وثمود الذين

جاءوا الصخر بالواد)

(٣) أى بأن قال فى بكائه ما كان يقوله أهل الجاهلية الأولى مما منعته الشرعة فى

الاسلام الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه

(٤) صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم لما دخل المسجد فاذا جبل ممدود بين

الساريتين فقال ما هذا قالوا جبل لزينب — أم المؤمنين — فاذا فترت أى عن القيام

تعلقت به فقال لا حلوه الحديث أى ليصل أحدكم فى أوقات نشاطه ليوقع الصلاة

على هيئة كاملة وإقبال تام فانه فى مناجاة ربه ووسيلة قربه فاذا ضعف فليقعد فان الدين

يسرولن يشاده أحد إلا غلبه والله تعالى ولى التوفيق . الحديث أخرجه مسلم وابن ماجه

(٥) الحر بضع المرأة . يريد أنهم يستحلون الزنا . والمعازف آلات الملاهى

(٦) العلم الجبل المرتفع . ويروح أى يرجع بعد الزوال من الرواح ضد الغدو

ومرجع الضمير الراعى . وقرينة المقام ترشد إليه إذ السارحة لا بد لها من حافظ .

والسارحة الماشية التى تسرح بالغداة وترجع إلى مآلفها بالعشى . ويبيتهم أى يهلكهم

إلى يوم القيامة (١)

﴿رواه أبو موسى الأشعري : كتاب الأشربة : باب ما جاء فيمن يستحل الخمر إلخ﴾

﴿فصل في المحلى من حرف اللام﴾

الَّذِي تَفُوتُهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَكَأَنَّمَا وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ (٢)

﴿رواه ابن عمر : كتاب مواقيت الصلاة : باب إثم من فاتته العصر﴾

الَّذِي يَخْتَقُ نَفْسَهُ يَخْنُقُهَا فِي النَّارِ وَالَّذِي يَطْعَنُ نَفْسَهُ يَطْعَنُهَا فِي النَّارِ (٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الجنائز : باب ما جاء في قاتل النفس﴾

بوضع العلم عليهم ليلا من التبيت وهو هجرم العدو بالليل

(١) يريد من لم يهلك منهم بهذا التبيت . أو من قوم آخرين ويؤيد الأول رواية ويمسخ منهم آخرين . وظاهر المسخ الحقيقة كما وقع للأمم الخالية . وقيل المراد يمسخ قلوبهم فلا تقبل وعظا . ولانعى زجرا . فيكون المراد من ذلك عدم التأهل للسداد والرشاد . وفي الحديث إبعاد وارعاد لمن يتحيل في تحليل حرمت الجليل . والله الهادي إلى سواء السبيل

﴿فصل في المحلى بأل من حرف اللام﴾

(٢) وتر أى نقص يقال وترته أى نقصته . ومنه قوله تعالى (ولن يترك أعمالكم) فليحذر المرء من تفويت صلاة العصر عمدا والتجاوز بها عن ميقاتها حذره من موجبات نقص الأهل والمال في التفويت نقص في الحال والمآل . تأكيد المحافظة على هذه الصلاة من باب قوله تعالى (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى) الآية . الحديث أخرجه الجماعة

(٣) هذا من باب مجانسة العقوبات الأخروية بالجنايات الدنيوية . وفيه إشعار بأن جناية الإنسان على نفسه كجنايته على غيره في الإثم لأن نفسه ليست ملكا مطلقا بل للمليك المقدر فلا يتصرف فيها إلا بما رخص له التصرف فيه . والله تعالى ولي التوفيق

الَّذِي يَشْرَبُ فِي آتِيَةِ الْفِضَّةِ إِنَّمَا يُجْرَجُ فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ (١)

(رواه أم سلمة : كتاب الأشربة : باب آتية الفضة)

(حرف الميم)

مَا أَحَبُّهُ أَنَّهُ يَحْوَلَ لِي ذَهَبًا يَمْكُثُ عِنْدِي مِنْهُ دِينَارٌ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا دِينَارًا

أَرَصِدُهُ لِدِينٍ (٢) (رواه أبوذر : كتاب الاستقراض : باب أداء الديون)

مَا اسْتُخِيفَ خَلِيفَةٌ إِلَّا لَهُ بَطَانَتَانِ (٣) بَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالْخَيْرِ وَتَحْضُهُ عَلَيْهِ

(١) الشرب ليس بقيد . والتنصيص على الفضة مشعر بأن ما هو أرقى منها أدخل في الحكم . والجرجرة بمعنى الصب أو التجرع . والمراد من النار سببها أى يصب أو يتجرع في أمعائه ما يجر إلى النار فقيه من المجاز مرسله . نظير قوله تعالى (إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً) الحديث رواه مسلم والنسائي وابن ماجه

(حرف الميم)

(٢) أى ما أريد أن أحدا - قال ذلك حين أبصره - صار لى ذهباً يملك عندى منه شئ فوق ثلاث ليال بل أنفقه فى ضروب البر والاحسان إلا شياً أبقيه عدة لوفاء دين . لا يخفى ما فى ذلك من الاهتمام بشأن أداء الديون لما فيه من براءة الذمة المنجية (يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم) وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائي

(٣) بطانة الرجل خدنه وموضع سره وعية أمره الذى يشاوره فى شؤونه ولا يظهر عليها غيره . وهى اسم جنس يتناول الواحد والأكثر كما قيل

أولئك خلصانى نعم وبطانتى ه وهم عيتى من دون كل قريب

وَبَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالشَّرِّ وَتَحْضُهُ عَلَيْهِ وَالْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَ اللَّهُ (١)

(رواه أبو سعيد الخدرى : كتاب القدر : باب المعصوم من عصم الله)

مَا أَسْفَلَ مِنَ الْكُفَّينِ مِنَ الْإِزَارِ فِي النَّارِ (٢)

(رواه أبو هريرة : كتاب اللباس : باب ما أسفل من الكعبين فهو في النار)

مَا أَصَابَ بِحَدِّهِ فَكَلَهُ (٣) وَمَا أَصَابَ بِعَرَضِهِ فَهُوَ وَقِيدٌ (٤) (قال) وَسَأَلْتُهُ

عَنْ صَيْدِ الْكَلْبِ فَقَالَ مَا أَمْسَكَ عَلَيْكَ فَكُلْ فَإِنَّ أَخَذَ الْكَلْبُ ذَكَاةً (٥)

وَأِنْ وَجَدْتَ مَعَ كَلْبِكَ أَوْ كِلَابِكَ كَلْبًا غَيْرَهُ فَخَشِيتَ أَنْ يَكُونَ أَخَذَهُ مَعَهُ

وَقَدْ قَتَلَهُ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا ذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ تَذْكُرْهُ عَلَى غَيْرِهِ

(رواه عدى بن حاتم . كتاب الذبائح والصيد)

(١) أى والمحفوظ من وقاه الله تعالى من الخبال والوقوع فى شرط الهلاك

أوما يجر إليه . الحديث رواه النسائى

(٢) يريد أن ما سامت أسفل الكعبين من الازار فصاحبه فى النار حيث أسبله

لقصد التكبر والخيلاء . فعبر بالثوب عن لابس من باب تسمية الشيء باسم مجاوره
ولا مانع من حمل الحديث على ظاهره ويكون من وادى (إنكم وما تعبدون من دون
الله حصب جهنم أنتم لها واردون) وفى الخير ما يعضده وانظره فى غير هذا الوجيز
والله سبحانه أعلم . الحديث أخرجه النسائى

(٣) سببه كما عن راويه أنه قال سألت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن صيد

المعراض أى عن حكمه فقال ما أصاب بحده فكله أى فان ذلك ذكاته

(٤) الوقيد ما قتل بمقتل وحكمه عدم حل تناوله كفى الكتاب (حرمت عليكم

الميتة) الآية . إلى أن قال (والموقودة)

(٥) صيد الكلب تقدم لك القول عليه فى حديث إذا أرسلت كليك الخ فارجع

مَا أُعْطِيَكُمْ وَلَا أَمْنُكُمْ أَنَا قَاسِمٌ أَضَعُ حَيْثُ أَمَرْتُ ^(١)

﴿رواه أبوهريرة : كتاب الجهاد : باب قوله تعالى فَأَن لَّهِ خَمْسَةٌ وَلِلرَّسُولِ﴾

مَا أَكَلَ أَحَدٌ طَعَامًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ ^(٢) وَإِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ

دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ ^(٣)

﴿رواه المقدم : كتاب البيوع : باب كسب الرجل وعمله يده﴾

مَا السَّرَى يَا جَابِرُ ^(٤) (قَالَ) فَأَخْبَرْتُهُ بِحَاجَتِي فَلَمَّا فَرَغْتُ قَالَ مَا هَذَا الْاِسْتِمَالُ

إليه . والحديث متفق عليه

(١) أى لا أمنع ولا أضع برأى وإنما أنا قاسم أضع بينكم أموال الغنائم والمواريث وغيرهما حيث أمرنى الله جل شأنه فهو المانح المانع لا مانع لما أعطى ولا معطى لما منع وهو المنفرد بالارادة النافذة والتقدير (يبدسط الرزق لمن يشاء ويقدر إنه كان بعباده خبيراً بصيراً) . والله تعالى ولى الارشاد كثير الامداد

(٢) وجه الخيرية ما فيه من التعفف عن ذل السؤال والسلامة من البطالة المفضية إلى فضول الأفعال وهضم النفس بالعمل وتعدى النفع إلى الغير وغير ذلك مما تظهره لك المشاهدات

(٣) الحكمة في تخصيصه بالذكر دون غيره أن اقتصاره في أكله على ما كان يعمل به يده من الدروع لم يكن من الفاقة والحوج لأنه كان قوى الملك وإتقاناً وخي الطريق الأفضل ولذا أورد صلى الله تعالى عليه وسلم قصته في مقام الاحتجاج بها على ما قدمه من أن خير كسب العبد عمل يده . وقد كان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم يأكل من المغنم فهو أرقى المكاسب وأشرفها على الإطلاق لما فيه من إعلاء كلمة الله العليا وخذلان كلمة من حقت عليه كلمة العذاب . هذا ووراء ذلك الزراعة والتجارة ولكن إحداها أفضل من الأخرى على خلاف في ذلك ينظر في غير هذا الوجيز والله تعالى ولى التوفيق

(٤) قال خرجت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض أسفاره فجئت ليلة

الَّذِي رَأَيْتُ ^(١) قُلْتُ كَانَ ثَوْبًا قَالَ فَاِنْ كَانَ وَاسِعًا قَالَتْ حَفَّ بِهِ وَإِنْ كَانَ ضَيْقًا فَانْزَرِ بِهِ ^(٢) (رواه جابر : كتاب الصلاة : باب إذا كان الثوب ضيقاً)

مَا الْعَمَلُ فِي أَيَّامٍ أَفْضَلُ مِنْهَا فِي هَذَا الْعَشْرِ ^(٢) قَالُوا وَلَا الْجِهَادُ قَالَ وَلَا الْجِهَادُ إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ يُخَاطِرُ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَلَمْ يَرْجِعْ بِشَيْءٍ ^(٣)

(رواه ابن عباس : كتاب العيدين : باب فضل العمل في أيام التشريق)

مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً ^(٤)

(رواه أبو هريرة : كتاب الطب : باب ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء)

لبعض أمرى فوجدته يصلى وعلى ثوب واحد فاشتملت به وصليت إلى جانبه فلما انصرف قال الخبر . والسرى السير ليلاً أى ما أوجب بجيئك بالليل

(١) الاشتغال بإدارة الثوب على الجسد بحيث يصير كالصخرة الصماء وهو منهى عنه . والاستفهام إنكارى . أنكر ذلك عليه ثم أبان له حكم الضيق والسعة إيداناً بأن الله تعالى ما جعل فى الدين من حرج والله سبحانه ولى الارشاد إلى جادة الرشاد (٢) أرجع الضمير على العمل مؤثلاً باعتبار كونه قرابة أى ما القربة فى أيام أفضل منها فى هذا العشر أى الأول من ذى الحجة لامتيازها عن غيره باجتماع أمهات العبادة فيه (٣) أى ذلك أرقى فضلاً من العمل فى العشر أو مساوياً له . وجوهر اللفظ صادق بعدم رجوع المجاهد المخاطر أو برجوعه ولكن لا بشئ . الحديث رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه

(٤) أى ما أصاب الله تعالى عبداً بداء إلا قدر له ما يبرئ منه باذنه جل شأنه . علم ذلك الدواء من علمه وجهله من جهله فلا يلزم من وجود الداء العلم بدوائه كما لا يلزم من الدواء البرء لأنه ربما لا ينبجع لمجاوزة الحد فى الكمية أو الكيفية أو لخطأ الطبيب فى الأدوية المتشابهة فيصيب فى أحدها دون غيره لمعنى لا يرتقى إليه إدراكه . وقد يتحد الداء ولكن لم يرد الله سبحانه تأثير الدواء لآمر قدره فى علمه ومن هنا تخضع رقاب

مَا أَهَرَ الدَّمَ وَذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَاْكُلُوهُ لَيْسَ السِّنُّ وَالظُّفْرُ ^(١) وَسَا حَدَّثَكُمْ
عَنْ ذَلِكَ ^(٢) أَمَّا السِّنُّ فَعَظْمٌ ^(٣) وَأَمَّا الظُّفْرُ فَمُدَى الْحَبْشَةِ ^(٤)

﴿رواه رافع بن خديج : كتاب الشركة : باب قسمة الغنم﴾
مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَتَنَزَّهُونَ عَنِ الشَّيْءِ أَوْصَنَعَهُ ^(٥) فَوَاللَّهِ إِنِّي لَا أَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ وَأَشَدُّهُمْ
لَهُ خَشْيَةً ^(٦)

﴿رواه عائشة : كتاب الأدب : باب من لم يواجه الناس بالعتاب﴾
مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَرْفَعُونَ أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فِي صَلَاتِهِمْ لِيَتَنَهَّنَّ عَنْ ذَلِكَ
أَوْ لِيُخْطَفْنَ أَبْصَارُهُمْ ^(٧)

﴿رواه أنس : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب رفع البصر إلى السماء﴾

الاطباء للحكيم العليم . الحديث أخرجه النسائي وابن ماجه
(١) ليس بمعنى إلا (٢) أى وسأبين حكمة ذلك الحكم
(٣) أى والعظم لا يفصم غالبا وإنما يجرح ويديمى فيزهق النفس من غير ذكاة
(٤) أى ولا يجوز التشبه بهم لأنهم كفار وهم يدمون المذبح بأظفارهم حتى تخرج
الروح خنقا وتعذيبا ويحلون ذلك محل التذكية . هذا وفي السن والظفر المنفصلين خلاف
ينظر في موضعه الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه
(٥) سببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم صنع شيئا فرخص فيه فيتزده عنه قوم فبلغه
ذلك فخطب عليه الصلاة والسلام ثم قال الخبر وأبهم أعيان المتزهين ولم يقصدهم
بتوجيه العتاب اليهم لما جبل عليه من الحياء وعدم مواجهة أحد بمكروه
(٦) أى إنهم توهّموا أن رغبتهم عما رغبت فيه أقرب لهم عند الله تعالى وإيسر
كما توهّموا فأنى أعلمهم بالله جل شأنه وبالقرابات وأولاهم بالعمل وأشدّهم لله خشية
لأنها تكون بقدر ما أوتيه المرء من العلم . الحديث رواه مسلم والنسائي
(٧) أى لأن رفع البصر ينافي الخشوع الذى هو روح الصلاة وأما فى غير هاجوزه

مَا بَالَ دَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ ^(١) (قَالَ) ثُمَّ قَالَ مَا شَأْنُهُمْ فَأَخْبَرَ بِكَسَعَةِ الْمُهَاجِرِيِّ
 الْأَنْصَارِيِّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهَا فَإِنَّهَا خَبِيثَةٌ ^(٢) وَقَالَ
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُبَيٍّ سَلُولُ ^(٣) قَدْ تَدَاعَوْا عَلَيْنَا ^(٤) لَتَنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ
 لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ^(٥) فَقَالَ عُمَرُ أَلَا نَقْتُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْخَبِيثَ
 لَعَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا ^(٦) يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنَّهُ كَانَ يَقْتُلُ
 أَصْحَابَهُ ^(٧) (رواه جابر : كتاب المناقب : باب ما ينهى من دعوى الجاهلية)

قوم لأن السماء قبله الداعي وكرهه آخرون . وظاهر الوعيد حرمة الفعل لأن العقوبة
 بسبب البصر لا تكون إلا عن محرم ولكن حكى صاحب الارشاد الاجماع على عدمها
 والله سبحانه أعلم . الحديث رواه الجماعة إلا مسلما والترمذي

(١) سببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم غزا غزوة فلما قفل ثاب معه أناس
 من المهاجرين وكان رجل منهم كسع أنصاريا أى ضربه على دبره فغضب شديدا
 حتى تداعوا أى استغاثوا بالقبائل على عادة الجاهلية الأولى فاستهجن صلى الله عليه
 وسلم أمرهم وقال لهم ذلك

(٢) خبث الدعوى من حيث أنها تفضى إلى التقاتل في غير الحق وتؤول بأصحابها
 إلى النار (٣) سلول اسم أم عبد الله رأس المنافقين
 (٤) تداعوا أى المهاجرين

(٥) يريد بالأعز نفسه وقومه وبالأذل النبي وأصحابه صلى الله تعالى عليه وسلم
 لكن رد الله تعالى عليه فيما يتلو ذلك من الآيات (ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين
 ولكن المنافقين لا يعلمون)

(٦) أى لا تقتل والفعل بعد هذه الأدلة استئناف لا تعلق له بها . نهى صلى الله
 تعالى عليه وسلم عن قتله لما فيه من تنفير الناس عن الدخول في دين الله تعالى بقولهم
 لاخوانهم ما يؤمنكم إذا دخلتم في دينه أن يدعى عليكم كفر الباطن فيستبيح بذلك

مَا بَالُ هَذَا (٧) قَالُوا نَذَرْنَا أَنْ يَمْشِيَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَنْ تَعْذِيبِ هَذَا نَفْسَهُ لَغَنِيٌّ
وَأَمْرُهُ أَنْ يَرْكَبَ (٨)

﴿رواه أنس : كتاب الحج : باب من نذر أن يمشي إلى الكعبة﴾

مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا رَعَى الْغَنَمَ (٩) فَقَالَ أَصْحَابُهُ وَأَنْتَ قَالَ نَعَمْ كُنْتُ أَرَاهَا
عَلَى قَرَارِيطَ لِأَهْلِ مَكَّةَ (١٠)

﴿رواه أبو هريرة كتاب الاجارة : باب من رعى الغنم على قراريط﴾

دماءكم وأموالكم فدرأ صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك باستحياء ذلك المناق إيثارا
للصلحة التي هي أكبر من قتله . والله تعالى ولي التوفيق

(١) استفهام عن شأن شيخ رآه صلى الله تعالى عليه وسلم يهادي بين اثنين أي
يمشي بينهما معتمدا عليهما مشيا ثقيلًا مع تمايل

(٢) أمره بذلك من لا ينطق عن الهوى صلى الله تعالى عليه وسلم لعجزه عن الوفاء
بنذره . وسنة الله تعالى في عباده أن لا يكلف نفسا من النفوس إلا ما تطيقه وتسعه
قدرتها فضلا منه ورحمة (والله ذو الفضل العظيم) الحديث متفق عليه

(٣) الحكمة في إلهامهم عليهم الصلاة والسلام رعى الغنم قبل النبوة ليحصل لهم
التمرن برعيها على ما يكلفونه من القيام بأمرائهم . ولأن في مخالطتها زيادة الحلم والشفقة
لأنهم إذا صبروا على مشقة الرعي ودفعوا عنها السباع الضارية . والأيدى الخاطفة
وعلموا اختلاف طباعها . وتفاوت مداركها . وعرفوا ضعفها واحتياجها إلى النقل
من مرعى إلى آخره من مسرح إلى مراح فرفقوا بضعفها . وأحسنوا تعاملها وحفظها
ورعوها حق رعايتها . فهو لا ريب توطئة لسياسة الأمم

(٤) قراريط قيل هو اسم موضع وقيل جمع قيراط أحد أجزاء الدينار . الحديث
رواه ابن ماجه

مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ (١) وَمَنْبَرِي عَلَى حَوْضِي (٢)
 ﴿رواه أبو هريرة : كتاب أبواب التطوع : باب فضل ما بين القبر والمنبر﴾
 مَا بَيْنَ مَنْكَبِي الْكَافِرِ مَسِيرَةٌ ثَلَاثَةٌ أَيَّامٍ لِلرَّأْسِ الْمُسْرِعِ (٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الرقاق : باب صفة الجنة والنار﴾
 مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ فِي شَأْنِ الرَّجْمِ (٤) (قَالَ) فَقَالُوا تَفْضَحُهُمْ وَيَجْلِدُونَ
 فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ كَذَبْتُمْ إِنَّ فِيهَا الرَّجْمَ فَأَتَوْا بِالتَّوْرَةِ فَنَشَرُوهَا فَوَضَعَ
 أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ فَقَرَأَ مَا قَبْلَهَا وَمَا بَعْدَهَا فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ
 أَرْفَعْ يَدَكَ فَرَفَعَ يَدَهُ فَاذًا فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ فَقَالُوا صَدَقَ يَأْخُذُ فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ

(١) المراد بيته قبره لأنه صار فيه . وقد ورد بلفظه في بعض طرقه أي ما بين
 قبري ومنبري كروضة من رياض الجنة في نزول الرحمة وحصول السعادة بما يحصل
 من ملازمة الطاعة فيها لاسيما في عهده صلى الله تعالى عليه وسلم
 (٢) أي يعيده القادر على كل شيء . ويضعه على الحوض ليدعو الناس عليه إليه .
 وهذا الحديث متفق عليه

(٣) أي ليعظم بذلك العذاب وتتضاعف المشاق وتمتلىء النار ممن تولى وكفر .
 وهذا في حق البعض وليس الكل في سواء الجحيم سواء لأنه لا ريب أنهم متفاوتون
 في العذاب لأن من المعلوم على القطع أن عذاب من اقتصر على الشرك ليس مساويا
 لعذاب من قتل الأنبياء وفك في المسلمين وكان من المفسدين . الحديث متفق عليه
 (٤) سببه أن رجلا من اليهود زنى بامرأة منهم فأتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وذكروا له ما وقع بينهما من الواقعة فقال الخبر . ولعله أوحى إليه أن حكم الرجم
 فيها ثابت على ما شرع لم تعبت به الأيدي ولم يلحقه تبديل . الحديث أخرجه مسلم
 والترمذي والنسائي

فَأَمَرَ بِهِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَجَمَا

(رواه ابن عمر : كتاب المناقب : باب قوله تعالى يعرفونه كما يعرفون أبناءهم)

مَا تَرَكْتُ بَعْدِي فِتْنَةً أَضُرَّ عَلَى الرَّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ (١)

(رواه أسامة : كتاب النكاح . باب ما يتقى من شؤم المرأة)

مَا تَقُولُ فِي هَذَا (٢) قَالُوا حَرِيٌّ إِنْ خَطَبَ أَنْ يُنْكَحَ وَإِنْ شَفَعَ أَنْ يُشَفَعَ

وَإِنْ قَالَ أَنْ يُسْتَمَعَ (قَالَ) ثُمَّ سَكَتَ فَرَجُلٌ مِنْ فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ

مَا تَقُولُونَ فِي هَذَا قَالُوا حَرِيٌّ إِنْ لَا يُنْكَحَ وَإِنْ شَفَعَ أَنْ لَا يُشَفَعَ وَإِنْ قَالَ

أَنْ لَا يُسْتَمَعَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا خَيْرٌ مِنْ مِلءِ الْأَرْضِ مِثْلَ

هَذَا (٣) (رواه سهل : كتاب النكاح . باب الاكفاء في الدين)

(١) يشهد لذلك قوله جل شأنه (زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين) الآية . أى المشيات . وجعلها نفس الشهوات إشارة إلى ماركز في الطباع من محبتها والحرص عليها . والمقام يقتضى الذم لأن لفظ الشهوات عند الحكماء والعقلاء مسترذل لكون التمتع بها نصيب البهائم . وقدم النساء في الآية لعراقتهم في معنى الشهوة ولأنهن جند الشيطان ويصول بهن وبهن يرمى السهام فتتفد في قلوب أهل الأهواء وتقصر دون من عصم الله . الحديث أخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجه

(٢) الإشارة إلى رجل ذى شارة وثروة مر عليه عليه الصلاة والسلام . والاستفهام تقرير وتمهيد لما سيلقيه عليهم من التفضيل

(٣) لاجحة فيه بتفضيل الفقير على الغنى لأنه لو كان التفضيل لمجرد الفقر لكان ينبغي أن يقول خير من ملاء الأرض مثله لافقير فيهم وإنما جهة تفضيله هي لفضيلة التقوى التى ترجح بكل حظ من الدنيا وتطيش تلك الحظوظ فى جانبها وبها يسمو صاحبها على كثير من الناس ويكون له المكانة العليا فى العالم العلوى والسفلى

مَا حَقَّ أَمْرِي مُسْلِمَ لَهْ شَيْءٌ يُوصِي فِيهِ بَيْتَ لَيْلَتَيْنِ إِلَّا وَصِيَّتُهُ مَكْتُوبَةٌ عِنْدَهُ (١)
 (رواه ابن عمر : كتاب الوصايا : باب الوصايا وقول النبي وصية الرجل مكتوبة إلخ)
 مَا زَالَ جَبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورِثُهُ (٢)

(رواه عائشة كتاب الأدب باب الوصاية بالجار)
 مَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا (٣) مَا مِنْ نَسَمَةٍ كَانَتْهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا وَهِيَ كَانَتْهُ (٤)
 (رواه أبو سعيد الخدري : كتاب المغازي باب غزوة بني المصطلق)

وهذا مما له عند الله تعالى من الكرامة بالتقوى (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) فهي لأريب السبب الأقوى للفوز بنيل كمال السعادة والنجاة في الدار الآخرة (وينبى الله الذين اتقوا بمفازتهم لا يمسهم السوء ولا هم يحزنون) الحديث أخرجه ابن ماجه (١) أى لا ينبغى لمسلم له شيء يريد الوصية فيه أن يمضى عليه زمن وجيز إلا ووصيته مكتوبة عنده لأنه قد يعاجله الموت دون إنفاذ ما يتوخاه . والوصف بالمسلم لا مفهوم له إذ وصية الكافر جائزة . وحكى ابن المنذر فيه الاجماع كما نقله عنه الحافظ في الفتح وتبعه الشوكاني في نيل الأوطار . الحديث رواه الجماعة

(٢) يريد الإيصال بالاحسان إلى الجار كما في آية (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذى القربى) والجار اسم يتناول كل من كان له قرب . كفى منك فلا يتقيد بمناخم ولا بمسلم ولا ناسك ولا صديق حميم وللجوار مراتب بعضها أرفع من بعض كما أن للاحسان ضرباً يحصل امتثال الوصية بإيصالها أو بعضها إلى صاحب الجوار بحسب قضايا الأحوال . ووراء هذا الاجمال تفصيل ينظر في الأسفار الطوال . الحديث رواه مسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه

(٣) سببه كما عن راويه أنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة بني المصطلق فأصبنا سيديا فاشتبهنا النساء وأحببنا العزل — حذر الحمل — فقلنا نازل ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين أظهرنا قبل أن نسأله فسأله عن ذلك فقال الخبر أى عدم الفعل ليس واجبا عليكم ، وبعد أن بين حكم الفعل أبان لهم عقم نتيجته فيما يتلوه هذا وفي الموضوع تفصيل ينظر مع المباحث الخلافية في كتب الفروع (٤) أى ما من نفس كائنة في علمه تعالى إلا وهى كائنة في الوجود فما قدره جل شأنه

مَأْمَنَ الْأَنْبِيَاءُ نَبِيٌّ إِلَّا أُعْطِيَ مِنَ الْآيَاتِ مِثْلُهُ آمَنَ عَلَيْهِ الْبَشَرُ^(١) وَإِنَّمَا
الَّذِي أَوْتِيَتْهُ وَحْيًا أَوْحَاهُ اللَّهُ إِلَى^(٢) فَارْجُوا أَن أَكُونَ أَكْثَرُهُمْ تَابِعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ^(٣)
(رواه أبوهريرة : كتاب فضائل القرآن : باب كيف نزول الوحي)

مَأْمَنَ النَّاسُ مِنْ مُسْلِمٍ يُتَوَقَّى لَهُ ثَلَاثَةٌ لَمْ يَبَاغُوا الْحَنْثَ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ
بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ إِيَّاهُمْ^(٤)

(رواه أنس : كتاب الجنائز : باب فضل من مات له ولد فاحتسب)

فلا بد من إبرازه من العدم فلا ينفع العزل إذا أبرم القضاء . الحديث أخرجه مسلم
وأبو داود والنسائي

(١) أى ليس نبى من الأنبياء إلا قد أعطاه الله جل شأنه من خوارق العادات
ما إذا شوه لا يضطر إلى التصديق به الشاهد

(٢) المراد به ما أنزل على قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم بما أعجز الفصحاء . وأخرس
البلغاء . وأزرى بمصاقع الخطباء . وليست معجزاته منحصرة فيه وإنما هو المعجزة
العظمى التى اختص بهادون غيره لأن كل نبى أوتى معجزة لم يؤتها بعينها غيره تحدى
بها قومه فلم تصل قدرتهم اليها . ولهذا لما كانت العرب الذين بعث فيهم رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فى الغاية من البلاغة جاءهم القرآن الحكيم الذى تحداهم أن
يأتوا بسورة من مثله فقصرت بلاغتهم عن ذلك وتسجل عجزهم فى الكتاب المبين

(٣) رتب هذا الكلام على معجزة الفرقان لأنه باستمرارها يتجدد الايمان ويتظاهر
البرهان بخلاف معجزة الرسل عليهم الصلاة والسلام فانها انقضت بفنائهم فغايرت
هذه المعجزة التى لا تنيد وآياتها لا تضمحل ولا تعبت بها أيدي المبدلين (إننا نحن نزلنا
الذكر وإناله لحافظون) الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(٤) من الأولى بيانية . والثانية زائدة . والاسلام قيد معتبر لما روى مرفوعا من
مات له ثلاثة أولاد فى الاسلام الحديث أخرجه أحمد . فلا يحصل ذلك لمن مات له
أولاد حال كفره ثم أسلم . وفى الاحتجاج بمفهوم العدد خلاف فعلى قول من لم يره

مَا مِنْ شَيْءٍ لَمْ أَكُنْ أَرَيْتُهُ إِلَّا رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي هَذَا حَتَّى الْجَنَّةَ وَالنَّارَ فَأَوْحَى
إِلَى أَنْكُمْ تُفْتَنُونَ فِي قُبُورِكُمْ مِثْلَ أَوْقَرِيَّا مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ يُقَالُ مَا عَلَيْكَ
بِهَذَا الرَّجُلِ (١) فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ أَوْ الْمُؤَقِنُ فَيَقُولُ هُوَ مُحَمَّدٌ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ جَاءَنَا
بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى (٢) فَأَجِبْنَاهُ وَاتَّبَعْنَاهُ هُوَ مُحَمَّدٌ ثَلَاثًا . فَيُقَالُ نَحْنُ صَالِحًا قَدْ عَلِمْنَا
أَنْ كُنْتَ لَمُوقِنًا بِهِ . وَأَمَّا الْمُنَافِقُ أَوْ الْمُتَابُ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي سَمِعْتُ النَّاسَ
يَقُولُونَ شَيْئًا فَقُلْتُهُ

(روته أسماء بنت أبي بكر : كتاب العلم : باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد والرأس)

حجة لوجود المعارض لا يمتنع حصول ذلك بأقل من هذا العدد كما سيأتى غير بعيد .
وظاهره أن المراد من الولد ما كان لصلبه وفيه بحث . والحنث الاثم قال تعالى (وكانوا
يصرون على الحنث العظيم) يريد أنهم لم يبلغوا الحلم فيكتب عليهم الاثم . وعبر
بالحنث عن البلوغ إشارة إلى أن المقترف إنما يؤخذ فيه دون ما قبله . وآثره بالذكر
لأنه الذى يحصل بالبلوغ بخلاف الثواب فإنه ليس قيداً فيه . وخص الصغير بذلك
لأن الشفقة عليه أعظم والحب له أغزر . والرحمة به أوفر . وبعض العلماء رأى أن
الكبير داخل فى ذلك من طريق الفحوى لأنه إذا ثبت ذلك فى الطفل الذى هو كل
على والديه فكيف لا يثبت فى الكبير الذى بلغ معه السعى ووصل له منه النفع وتوجه
إليه الخطاب بالحقوق . ولا ريب أن كارثه أجل وخطبه أكبر . والتفجع عليه أكثر
لأسيما إذا كان غصنا يانعا وابناً نافعا يشد أزر أبيه ويؤازره فى شؤنه . ويظاھر
فى أموره . ودليلك المشاهدات الحديث أخرجه النسائي وابن ماجه

(١) لم لم تكن عبارة الاختبار بما يشمر بالأكابر والاجلال كالرسول مثلاً لما

فيه من تلقين الحجة وفوات الغرض المقصود بالذات

(٢) المراد بالبينات خوارق العادات الدالة على نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم

والحديث متفق عليه

مَأْمَنَ عَبْدٌ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ مَاتَ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ (قَالَ)
 قُلْتُ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ قَالَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ ^(١) قُلْتُ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ
 سَرَقَ قَالَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ قُلْتُ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ قَالَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ
 سَرَقَ عَلَى رَغَمِ أَنْفِ أَبِي ذَرٍّ ^(٢)

(رواه أبو ذر : كتاب اللباس : باب الثياب البيض)

مَأْمَنَ عَبْدٌ اسْتَرْعَاهُ اللَّهُ رَعِيَةً فَلَمْ يُحِطْهَا بِنُصْحِهِ إِلَّا لَمْ يَجِدْ رَاحَةَ الْجَنَّةِ ^(٣)
 (رواه معقل بن يسار : كتاب الأحكام : باب من استعصى رعية فلم ينصح الخ)
 مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَأَنَا أَوْلَى بِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ^(٤) اقْرَؤُوا إِنَّ شِئْنَهُ النَّبِيُّ

(١) أى لأن الكبائر لا تسلب اسم الإيمان ولا تحبط الطاعة ولا توجب على صاحبها الخلود في الدرك المفضى به عليه بل قد يتداركه العفو ولا دخول

(٢) تكرير أبي ذر ذلك استعظاما لشأن الدخول مع اقتراف الكبائر . وتكريره صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لانكاره استعظامه وتحجيره رحمة الله تعالى التي وسعت كل شيء . والرغم من رغم إذا ألصق بالرغام أى التراب . يقال رغم أنفه وأرغم الله أنفه أى ألصقه بالرغام ثم استعمل في الذل والكره من إطلاق اسم السبب على مسيئه . الحديث متفق عليه

(٣) أى ما من امرئ فوض إليه أمر رعية ووكل إليه حياطينها فلم يرعها حق رعايتها ولم يتعهد شؤونها بنصيحته لها بما فيه صلاحها وفلاحها في معاشها ومعادها إلا لم يجد عرف الجنة مع الأولين . أو تحريمها عليه باعتبار استحلاله ذلك فيكون بذلك من المالكين . الحديث متفق عليه

(٤) أى أحق الناس به وأقرب إليه من نفسه التي بين جنبيه فاني لأرضى له ولا منه إلا بما فيه سعادته في حاله ومآله بخلافها فانها أماراة بالسوء إلا من رحم الله

أَوَّلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ . فَأَيُّمَا مُؤْمِنٍ مَاتَ وَتَرَكَ مَالًا فَلْيَرِّثْهُ عَصَبَتُهُ مِنْ
كَانُوا (١) وَمَنْ تَرَكَ دِينًا أَوْ ضِيَاعًا فَلْيَأْتِنِي فَأَنَا مَوْلَاهُ (٢)

(رواه أبو هريرة : كتاب الاستقراض : باب الصلاة على من ترك ديناً)
مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذًى إِلَّا حَاتَّ اللَّهُ عَنْهُ خَطَايَاهُ كَمَا تَحَاتُّ وَرَقُ الشَّجَرِ (٣)
(رواه ابن مسعود : كتاب المرضى : باب شدة المرض)
مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَغْرِسُ غَرْسًا أَوْ يَزْرَعُ زَرْعًا فَيَاكُلُ مِنْهُ طَيْرٌ أَوْ إِنْسَانٌ أَوْ بَهِيمَةٌ
إِلَّا كَانَ لَهُ بِهِ صَدَقَةٌ (٤)

(رواه أنس : كتاب المزارعة : باب فضل الزرع والغرس إذا أكل منه)

- (١) المراد بالعصبة الورثة لامن يرث بالعصيب . سموا بذلك لأنهم قوم الرجل
الذين يتعصبون له ويحوظون به
- (٢) أى من ترك مالا عليه لأحد أو عيالا ضائعين لعدم من يكفلهم فليأتني من
يقوم مقامه أنا ولى المتوفى أوفى عنه دينه و أكفل ضياعه . الحديث متفق عليه
- (٣) هذا كناية عن إذهاب الخطايا وتجريده عنها شبه حال الانسان وما ينزل به
من ضروب الأسقام وأنواع الآلام الماحية لمجترحاته بحالة الشجر وهبوب الرياح
الخريفية وتناثر الأوراق منها وتجردها عنها فهو تشبيه تمثيل لانتزاع أمور من المشبه
والمشبه به ووجه التشبيه الإزالة السكلية لا الكمال والنقصان لأن إزالة الأوراق عن
الأشجار سبب نقصانها وإزالة المقتربات عن الانسان سبب كماله . وهذا الكمال من
آثار عنايته تعالى به وإرادة الخيرة له حيث عجل له العقوبة في الدنيا إيزاهاها وليس عليه
ذنوب ومن فعل ذلك معه فقد أعظم له اللطف وأجزل المنة . الحديث متفق عليه
- (٤) المراد بالصدقة ما يترتب عليها من جزائها (يوم تجزى كل نفس بما كسبت) ولذا
قيد بالمسلم لأن الكافر يرى جزاء خيره في حياته الدنيا في نفسه وأهله وماله حتى يبلغ
الآخرة وليس له فيها خير كما في الخبر شاهده قوله تعالى (وأولئك الذين ليس لهم في الآخرة

مَامِنْ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ إِلَّا يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ أَوْ نَصْرَانِهِ
أَوْ يَنْجَسَانِهِ كَمَا تُنْتَجُ النِّهْيَةُ بِهَيْمَةٍ جَمْعَاءَ هَلْ تَحْسُونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءَ (١)

(رواه أبو هريرة : كتاب الجنائز : باب إذا أسلم الصبي فمات الخ)

مَامِنْ وَالِ يَلِي رَعِيَّةً مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَيَمُوتُ وَهُوَ غَاشٍ لَهُمْ إِلَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ

الْجَنَّةَ (٢) (رواه معقل بن يسار : كتاب الأحكام : باب من استرعى رعية الخ)

إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون) والقول بتخفيف العذاب عنهم
بدفعه قوله جل شأنه (فلا يخفف عنهم العذاب) وقوله جلّت قدرته (زدناهم عذابا
فوق العذاب بما كانوا يفسدون) الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي

(١) يشير إلى قوله سبحانه (فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك
الدين القيم) والمراد بفطرتهم عليه خلقهم قائلين له غير نايبين عنه ولا متكرين له لكونه
على مقتضى العقل السليم والنظر الصحيح حتى لو تركوا وفطرتهم لما اختاروا ديناً آخر
عليه . ولا إشكال على العموم بما ورد في الغلام قتل الخضر عليه السلام من أنه
طبع كافراً لأن معنى ذلك أنه قدر لو عاش يصير كافراً بعارض من عوارض الشقاء
إما بغواية أو إغواء . وهذا هو المراد بما ورد في الخبر من أن الشقي شقي في بطن أمه
وذلك لا ينافي الفطرة على الدين القويم . وتنتج أي تلك . وجمعا أي مجتمعة الأعضاء تامتها
وجدعاء أي مقطوعة الأطراف أو أحدها . المراد أنها لا جدع بها بل هي سوية الأطراف
(مسألة لاشية فيها) ولولا تعرض الإنسان إليها بقيت سليمة كما ولدت . ضرب ذلك
مثلاً للدولود فانه يولد متبهاً لقبول الحق طبعاً وطوعاً ولو خلى وما خاق عليه لأداه
إليه لأن حسن هذا الدين ثابت في النفوس وإنما يعدل عنه لطاري من الطوارئ
البشرية . الحديث متفق عليه

(٢) أي لأن الله جل شأنه إنما قلده الامارة على عباده واسترعاه عليهم ليديم لهم
النصح وبأخذ بأيديهم إلى ما ينجيهم من المهلكات ويرشدهم إلى الطريق الأسد الأقسام .
فلما أسلك نفسه في غير الصراط السوي أنفذ الحكم فيه حكمه ولم يرض عنه خصمه

مَأْمَنَ يَوْمَ يُصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ إِلَّا مَلَكَانِ يَنْزِلَانِ فَيَقُولُ أَحَدُهُمَا اللَّهُمَّ أَعْطِ
مُنْفَقًا خَلْقًا وَيَقُولُ الْآخَرُ اللَّهُمَّ أَعْطِ مُنْسَكًا تَلَقَّا (١)

(رواه أبوهريرة : كتاب الزكاة : باب قوله تعالى فأما من أعطى واتقى الآية)
مَأْمَنُكُمْ مِنْ أَحَدٍ مَأْمَنَ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ إِلَّا كُتِبَ مَكَانَهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ (٢)
وَالْأَقْدَقُ كُتِبَتْ شَقِيَّةٌ أَوْ سَعِيدَةٌ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تَتَكَلَّمُ عَلَى
كِتَابِنَا وَنَدْعُ الْعَمَلَ فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَسَيَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ
وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ فَسَيَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ (٣) قَالَ أَمَّا

وقد تقدم لك في هذا الوعيد كلام غير بعيد فانظره . هذا تهديد شديد لأئمة الجور
الذين جعلهم الله تعالى كفلاء أمناء على خليقته فعدلوا عن جادة الأمانة وتطرقوا طرق
الخيانة الموجبة لتوجيه الطلب اليهم بما أودعوه من الأمانة (يوم لا تملك نفس لنفس
شيئا والامر يومئذ لله) والله تعالى ولي التوفيق . الحديث أخرجه مسلم بمعناه

(١) إعطاء الخلف للمنفق مقيد بما إذا أنفق ما أتيج اليه من النعمة في طاعة الله
سبحانه لافي مرضات النفس والهوى . وذلك إمامي الحياة الدنيا كما يعطيه الظاهر .
أوفى الدار الآخرة بالثواب الذي دونه كل خلف . والابهام أولى ليتناول نعم الله جل
إنعامه في الآخرة والأولى . والتلف سلب وليس بإعطاء فالتعبير به لمشكلة متلوه
الخبر يرشد إلى البذل ويستنهض النفوس إلى السخاء وينفر عن قبض اليد على المال .
فلا ينبغي لمن رزق مالا أن يخشى الضيعة بصرف بعضه في مصارف الخير أو يخاف
هدم العوض فالحلف أمر لا يتخلف . والوعد به وعد غير مكذوب أتى به كتاب
لأريب فيه (وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين) الحديث رواه مسلم والنسائي
(٢) النفس المنفوسة المولودة يقال نفست المرأة فهي نفساء إذا وضعت والولد منفوس
وهذه الجملة بدل مما قبلها . وفي رواية عطفها عليها . وفي روايات الاختصار على الجملة الأولى
(٣) أي أفلا نعتمد على ما كتب علينا ونذر مشقة العمل فأناس نصير إلى ما قدره

أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيُسْرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيُسْرُونَ لِعَمَلِ
أَهْلِ الشَّقَاوَةِ ^(١) ثُمَّ قَرَأَ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى الْآيَةَ ^(٢)

(رواه علي : كتاب الجنائز : باب موعظة المحدث عند القبر)

مَا مَنَكُنْ أُمْرَأَةً تُقَدِّمُ ثَلَاثَةً مِنْ وَلَدِهَا إِلَّا كَانَ لَهَا حِجَابًا مِنَ النَّارِ ^(٣)
فَقَالَتْ أُمْرَأَةٌ مِنْهُنَّ وَاثْنَيْنِ قَالَ وَاثْنَيْنِ

(رواه أبو سعيد الخدري : كتاب العلم : باب هل يجعل للنساء يوما على حدة في العلم)
مَا هَذِهِ النَّيْرَانُ ^(٤) عَلَى أَيِّ شَيْءٍ تُوقِدُونَ قَالُوا عَلَى الْحَمِّ قَالَ عَلَى أَيِّ الْحَمِّ

تعالى في الأزل فلا فائدة في السعي مع سبق القضاء فانه لا يرد قضاء مبرما ولا يدفع
قدرا مقدورا

(١) الجواب . لامشقة . وإياكم والتصرف في شؤون الربوبية . وعليكم بما أمرتم
به فكل ميسر لما خلق له . وإن عمله في العاجل . دليل مصيره في الآجل . وهذه
الأمور في حكم الظاهر . ووراء ذلك حكم التقدير . وهو الحكيم الخبير
(٢) تنمة الآية (وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى . وأما من يخجل واستغنى وكذب
بالحسنى فسنيسره للعسرى) المراد بالاعطاء العبادة المالية . وبالاتقاء ما يشمل سائر
العبادات فعلا وتركها . وبالتصدق ما يعم التوحيد وغيره مما يجب الإيمان به والتيسير
التهيء . واليسرى الخصلة التي تؤدي إلى يسر وراحة كدخول الجنة ومبادئه . والمراد
بالاستغناء الاستغناء بشهوات الدنيا عن نعيم الآخرة . وبقية المقابل موكولة إلى العلم
مما تقدم والله سبحانه أعلم . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه
(٣) الضمير في كان مرجعه التقديم المفهوم من التركيب . والكلام على الحديث
ينظر في خبر ما من الناس من مسلم الخ . وقد تقدم وما بالعهد من قدم . والله تعالى
ولي التوفيق . الحديث متفق عليه

(٤) سببه أن القوم لما حاصروا خير أصابتهم محنة ثم فتحها الله تعالى عليهم

قَالُوا لَحْمٌ حُمْرٍ لَا نَسِيَّةَ قَالَ أَهْرِقُوهَا وَآكُسِرُوهَا (١) قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَوْنْهَرِيْقُهَا وَنَفْسِلْهَا قَالَ أَوْ ذَاكَ (٢)

(رواه سلمة بن الأكوع : كتاب المغازى : باب غزوة خيبر)
مَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَسْأَلُ النَّاسَ حَتَّى يَأْتِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَيْسَ فِي وَجْهِهِ مَرْعَةٌ
لَحْمٌ (٣) (رواه ابن عمر : كتاب وجوب الزكاة : باب من سأل الناس تكثراً)
مَا يُصِيبُ الْمُسْلِمَ مِنْ نَصَبٍ وَلَا وَصَبٍ وَلَا هَمٍّ وَلَا حُزْنٍ وَلَا أَذًى وَلَا غَمٍّ
حَتَّى الشُّوْكَةَ يَشَاكُهَا إِلَّا كَفَرَ اللَّهُ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ (٤)
(رواه أبو سعيد الخدرى : كتاب المرضى : باب ما جاء في كفارة المرض)

حصنا حصنا فلما أمسى الناس مساء يوم فتحها أوقدوا نيرانا كثيرة فقال ﷺ الخبر
(١) أهرقوها أى أريقوها فانها رجس وقذر . والكسر للقدور المعلومة من
المقام بالضرورة

(٢) الإشارة إلى الغسل المفهوم من الفعل . الحديث متفق عليه
(٣) مرعة اللحم التنفة منه . ذلك يحتمل أن السائل يأتى يومئذ ساقط القدر .
يرشد إليه ما رواه الطبرانى وغيره مرفوعا لا يزال العبد يسأل وهو غنى حتى يخلق
وجهه فلا يكون له عند الله وجه . أو المراد ذهاب رواء وجهه لأن حسنه بما تكون
من المادة اللحمية فعبر بالملزوم وأراد لازمه : وخص الوجه لتقع العقوبة في موضع
الجنابة لكونه أذله بالسؤال . وأيضا قد عرف أن الصور في الدار الآخرة تختلف
باختلاف المعانى لقوله جل شأنه (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) فالذى يبذل
وجهه في الحياة الدنيا من غير بأس وضرورة بل للتوسع والتكثر يشوه وجهه ليظهر
للناس صورة المعنى الذى خفى عليهم منه . أما من أدام سؤاله لدوام موجهه فهو بعيد
من هذا الوعيد . والله تعالى ولى التوفيق

(٤) النصب التعب . والوصب المرض : والهم والحزن مترادفان وبعضهم خص

مَا يَكُونُ عِنْدِي مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ أَدَّخِرَهُ عَنْكُمْ ^(١) وَمَنْ يَسْتَغْفِرْ يَغْفِرْهُ اللَّهُ
وَمَنْ يَسْتَغْنِ يَغْنِهِ اللَّهُ وَمَنْ يَتَصَبَّرْ يَصْبرَهُ اللَّهُ وَمَا أُعْطِيَ أَحَدٌ عَطَاءً خَيْرًا
وَأَوْسَعَ مِنَ الصَّبْرِ ^(٢)

﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب الزكاة : باب الاستغفار عن المسئلة﴾

مَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ إِنِّي خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى ^(٣)

﴿رواه ابن عباس : كتاب أحاديث الأنبياء : باب قوله تعالى وإن يونس لمن المرسلين﴾

الأول بالآتي والثاني بالغابر . والأذى ما يلحقه من تعدى الغير عليه والغم الكرب
والأكثر على أنه لا فرق بين الغم والحزن . الحديث بظاهره يرشد إلى أن المصائب
بمجرد ما عن الصبر مكدرات لما أثقل الأزار من الأوزار . وأما الصبر فقد زائد
ووراء ذلك ما يقيد به . والقول في هذا واسع والفضل أوسع (والله ذو الفضل العظيم)
أخرجه مسلم والترمذي

(١) أى فلن أخبأه عنكم وأمنعه منكم . صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم
حين استرفده أناس من الأنصار فأرقدتهم ثم استعطوه فأعطاهم حتى نفذ ما عنده
(٢) أرشدهم صلى الله تعالى عليه وسلم إلى فضيلة العفاف بعد أن أرقدتهم . ثم
ارتقى في الارشاد إلى مرتبة أسمى ونههم على التجميل برياش الاستغناء عن الأغيار
ثم ظهر بهم إلى مستوى أوقفهم فيه على أعلى درجات الكمال وأبان لهم أن نيل ذلك
بالتدريج بدروع الصبر على شطف العيش ومكاره الدنيا وأوسع لهم القول في فضله
مع قوله تعالى (إن الله مع الصابرين) الحديث متفق عليه

(٣) أى ليس لأحد أن يفضلني على يونس عليه السلام ولا يجوز له أن يخوض في
التفضيل بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بالرأى بل يقف عند البرهان القطعي لأن
الظن في الاعتقادات لا يغنى من الحق شيئاً . والكتاب ناطق بالتفاضل وأنهم متفاوتو
الأقدار (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات)
والدلائل متضافرة على تفضيل نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم على سائرهم . وإنما صدر

مَا يَنْقُمُ ابْنُ جَمِيلٍ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ فَقِيرًا فَأَغْنَاهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ (١) وَأَمَّا خَالِدٌ
فَإِنَّكُمْ تَظْلِمُونَ خَالِدًا قَدْ احْتَبَسَ أَدْرَاعُهُ وَأَعْتَدَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (٢) وَأَمَّا الْعَبَّاسُ
ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَعَمَّ رَسُولُ اللَّهِ (صلى الله عليه وسلم) فِيهِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ وَمِثْلُهَا
مَعَهَا (٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الزكاة : باب قول الله تعالى وفي الرقاب الآية﴾
مَثَلُ الْبَخِيلِ وَالْمُنْفِقِ كَمَثَلِ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا جُبَّتَانِ مِنْ حَدِيدٍ مِنْ نُذْيِهِمَا إِلَى

ذلك منه على سبيل التواضع فلا يعارض خبر أنا سيد الناس يوم القيامة - تقدم -
الصادر منه على طريق التحدث بالنعمة التي أوتيتها . وخصه بالذكر خشية على من
سمع قوله تعالى (فلا تكن كصاحب الحوت) أن يقع في نفسه تنقيصه وخط من
مرتبته فبالغ في ذكر فضله سدا لهذه الذريعة : الحديث أخرجه النسائي

(١) سببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أمر بالصدقة فقيل منع ابن جميل وخالد
والعباس الاعطاء فقال الخبر أى ما يكره شياً من منع الزكاة لشيء إلا لأغناه الله
تعالى إياه أى فكأن غناه أداه إلى كفر أنعمه تعالى عليه ففيه تأكيد الذم بما يشبه
المدح وهو ضرب من ضروب البديع . وتقريع بسوء الصنيع في مقابلة الاحسان
وقرن اسمه عليه الصلاة والسلام باسمه تعالى لأنه كان سبباً لدخوله في الاسلام
فأصبح غنيا بعد فقره بما أفاء الله على رسوله وأباح لأمته من الغنائم وهو كقوله
تعالى (وما نَقِمُوا إِلَّا أَنْ أُغْنَاهُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ)

(٢) أى وقف دروعه وما أعده من آلات الحرب في سبيل الله تعالى فلا زكاة عليه فيها

(٣) أى فالصدقة المطلوبة منه ثابتة عليه سيتصدق بها ومثلها معها كرامته . وإنما
الزمها بتضعيفها ليكون ذلك أنفى للذم عنه وأرفع لقدره . وأنه لذكره . الحديث
متفق عليه

تَرَاقِيهِمَا ^(١) فَأَمَّا الْمُنْفِقُ فَلَا يُنْفِقُ إِلَّا سَبْعَتْ أَوْ وَفَرَتْ عَلَى جِلْدِهِ حَتَّى تُخْفَى
بَنَانُهُ وَتَعْفُو أَثَرُهُ ^(٢) وَأَمَّا الْبَخِيلُ فَلَا يُرِيدُ أَنْ يُنْفِقَ شَيْئًا إِلَّا لَزَقَتْ كُلُّ حَلْقَةٍ
مَكَانَهَا فَهُوَ يُوسَّعُهَا فَلَا تَتَّسِعُ ^(٣)

(رواه أبو هريرة : كتاب الزكاة : باب مثل البخيل والمتصدق)

مَثَلُ الَّذِي يَذْكُرُ رَبَّهُ وَالَّذِي لَا يَذْكُرُ مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ ^(٤)
(رواه أبو موسى الأشعري : كتاب الدعوات : باب فضل ذكر الله عز وجل)
مَثَلُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَهُوَ حَافِظٌ لَهُ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ ^(٥) وَمَثَلُ

(١) المراد بالجبة الدرع . والتراقي جمع ترقوة العظم الناقية أعلى الصدر
(٢) سبغت أى عمت . وتعفو أثره أى تمحو أثر قدمه لسبوغها وهذا كناية عن
كون الصدقة تستر الآثام وتمحو أثرها (إن الحسنات يذهبن السيئات)
(٣) المراد أنه إذا أراد البخيل أن يتصدق شحت نفسه وضاق صدره وانقبضت
يده عن إسداء الخير إلى الغير ولو أراد بسطها المعروف لم تقطعه أنامله . الحديث
متفق عليه

(٤) شبه الذاكر الذى تحلى ظاهره بحلية الطاعة وقلبه بنور العرفان بالحق الذى
ترين ظاهره بإشراق الحياة فيه وباطنه بنور العلم والادراك . وغير الذاكر بالميت
الذى هو عاطل ظاهره مظلم باطنه . والمراد بالذاكر الطاعة القولية فيتناول دراسة
العلم والذاكر الحكيم . الحديث رواه مسلم بمعناه

(٥) السفرة جمع سافر بمعنى سفير . والمراد بهم رسل الوحي المتوسطون بين الله
جل شأنه وبين أنبيائه عليهم الصلاة والسلام المعنى صفة حافظ القرآن الواقف على
معانيه العامل بما فيه كأنه مع السفارة عامل بعملهم سالك مسالكهم من حيث
كونه يحفظه ويؤديه إلى المؤمنين ويكشف لهم ما يلتبس عليهم من غوامضه

الَّذِي يَقْرَأُ وَهُوَ يَتَعَاهَدُهُ وَهُوَ عَلَيْهِ شَدِيدٌ فَلَهُ أَجْرَانِ (١)

﴿رواه عائشة : كتاب التفسير : باب قوله تعالى بأيدي سفرة﴾

مَثَلُ الْقَائِمِ عَلَى حُدُودِ اللَّهِ وَالْوَاقِعِ فِيهَا كَثَلٌ قَوْمٌ اسْتَهَمُوا عَلَى سَفِينَةٍ (٢)

فَأَصَابَ بَعْضُهُمْ أَعْلَاهَا وَبَعْضُهُمْ أَسْفَلَهَا فَكَانَ الَّذِي فِي أَسْفَلِهَا إِذَا اسْتَقَوْا مِنَ

الْمَاءِ مَرُوءًا عَلَى مَنْ فَوْقَهُمْ فَقَالُوا لَوْ أَنَّا خَرَقْنَا فِي نَصِيبِنَا خَرْقًا وَلَمْ نُؤْذِ مَنْ

فَوْقَنَا فَإِنْ تَرَكُوهُمْ وَمَا أَرَادُوا هَلَكُوا جَمِيعًا وَإِنْ أَخَذُوا عَلَى أَيْدِيهِمْ نَجَوْا جَمِيعًا (٣)

﴿رواه النعمان بن بشير : كتاب الشركة : باب هل يقرع في القسمة﴾

مَثَلُ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهِ أَعْلَمُ بِمَنْ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِهِ (٤) كَثَلُ الصَّائِمِ

(١) أى أجر القراءة وأجر العناء أى فثله كمثل من يحاول عبادة شاقة يقوم بأعبائها مع شدتها وصعوبتها عليه . وهذا التضعيف لا يستلزم أن يكون صاحبه أكثر جزاء وأجزل عطاء من الماهر الذى وضع فى درجة السفرة . الكرام البررة . الحديث رواه الجماعة

(٢) أى اقترعوا على المنفعة بطبقاتها لا اشتراكمهم فيها

(٣) الأخذ على الأيدى كناية عن الكف بالفعل إن لم ينبج القول . هكذا إقامة الحدود يحصل بها النجاة لمن أقامها وأقيمت عليه وإلا هلك العاصى بمقارفة المعصية والمنتقاع عن الزجر بالرضا بها كما يشعر إليه قوله جل شأنه (واتقوا فتنة لا تصين الذين ظلموا منهم خاصة) والله تعالى الهادى إلى سواء السبيل : الحديث رواه الترمذى

(٤) يشير إلى اعتبار الاخلاص ويرشد إليه . المجاهد لا يرتقى إلى درجة الاخلاص إلا إذا اغبرت قدماه فى سبيله تعالى لتشييد دينه لا لغرض متوالد من مرض قلبى وذلك يسير على من غلبت فيه القوة العقلية على القوة الحيوانية

الْقَائِمِ . وَتَوَكَّلْ اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِهِ بَأَنَّ تَوَفَّاهُ أَنْ يَدْخِلَهُ الْجَنَّةَ أَوْ يُرْجِعَهُ سَالِمًا
مَعَ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ (١)

(رواه أبو هريرة : كتاب الجهاد : باب أفضل

الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله)

مَثَلُ الْمُسْلِمِينَ وَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ قَوْمًا يَعْمَلُونَ لَهُ عَمَلًا
يَوْمًا إِلَى اللَّيْلِ عَلَى أَجْرٍ مَعْلُومٍ فَعَمِلُوا لَهُ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ فَقَالُوا لَا حَاجَةَ لَنَا
إِلَى أَجْرِكَ الَّذِي شَرَطْتَ لَنَا وَمَا عَمَلْنَا بِأَطْلٍ (٢) فَقَالَ لَا تَفْعَلُوا أَكْمَلُوا بَقِيَّةَ
عَمَلِكُمْ وَخُذُوا أَجْرَكُمْ كَامِلًا فَأَبَوْا وَتَرَكُوا وَاسْتَأْجَرَ آخَرِينَ بَعْدَهُمْ (٣) فَقَالَ
أَكْمَلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِكُمْ هَذَا وَلَكُمْ الَّذِي شَرَطْتُ لَهُمْ مِنَ الْأَجْرِ فَعَمِلُوا حَتَّى إِذَا
كَانَ حِينَ صَلَاةِ الْعَصْرِ قَالُوا لَكَ مَا عَمَلْنَا بِأَطْلٍ وَلَكَ الْأَجْرُ الَّذِي جَعَلْتَ لَنَا
فِيهِ فَقَالَ لَهُمْ أَكْمَلُوا بَقِيَّةَ عَمَلِكُمْ فَأَمَّا بَقِيَّةُ النَّهَارِ شَيْءٌ يَسِيرٌ فَأَبَوْا فَاسْتَأْجَرَ
قَوْمًا أَنْ يَعْمَلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ فَعَمِلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ حَتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ فَاسْتَكْمَلُوا

(١) توكل الخ أى تكفل له بذلك على وجه التفضل . قد تقدم لك القول عليه
في خبر انتدب الله الخ فانظره إن شئت . الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائى
(٢) المثل مضروب للأمة مع نبيهم . والممثل به الاجراء مع من استأجرهم .
وفي العبارة قلب أى كمثل قوم استأجرهم رجل الخ . والمراد بهم اليهود . وفي رفضهم
الاجر إشارة إلى أنهم (كفروا وتولوا واستغنى الله والله غنى حميد) وبطلان العمل
يشير إلى حيوته بكفرهم بعيسى إذ لا ينفعهم الاقتصار على الايمان بموسى بعد بعثة

الاول عليهما السلام

(٣) هم النصارى

أَجْرَ الْفَرِيقَيْنِ كُلِّهِمَا (١) فَذَلِكَ مَثَلُهُمْ وَمِثْلُ مَا قَبِلُوا مِنْ هَذَا النُّورِ (٢)

(رواه أبو موسى الأشعري : كتاب الاجارة : باب الاجارة من العصر إلى الليل)

مِثْلُ الْمُؤْمِنِ كَمِثْلِ الْخَامَةِ مِنَ الزَّرْعِ مِنْ حَيْثُ أَتَتْهَا الرِّيحُ كَفَأَتْهَا فَإِذَا
اعْتَدَلَتْ تَكْفَأُ بِالْبَلَاءِ (٣) وَالْفَاجِرُ كَالْأَرْزَةِ صَمَاءٍ مُعْتَدِلَةٍ حَتَّى يَقْصِمَهَا اللَّهُ

إِذَا شَاءَ (٤) (رواه أبو هريرة : كتاب المرضى : باب ما جاء في كفارة المرض)

مِثْلُ جَلِيسِ الصَّالِحِ وَالسُّوءِ كَحَامِلِ الْمِسْكِ وَنَافِخِ الْكَبِيرِ فَحَامِلِ الْمِسْكِ إِمَّا
أَنْ يُحْذِيكَ وَإِمَّا أَنْ تَبْتَاعَ مِنْهُ وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحًا طَيِّبَةً . وَنَافِخِ الْكَبِيرِ إِمَّا أَنْ
يُحْرِقَ ثِيَابَكَ وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحًا خَبِيثَةً (٥)

(رواه أبو موسى : كتاب الذبائح : باب المسك)

(١) استكملوا ذلك الأجر بإيمانهم بمن مضى من الرسل صلوات الله تعالى عليهم مع
الايمان بنبيهم محمد ﷺ (٢) أى فذلك مثل المؤمنين ومثل ما قبلوه من نور الهدى
وما أضاء لهم من الحق الحقيق بالقبول . والله تعالى ولى التوفيق إلى أقوم طريق

(٣) الخامة أول ما ينبت على ساق . وجه التشبيه أن المؤمن من حيث أنه إذا جاء أمر
الله تعالى خضع له ورضى به . وارتجى فيه المثوبة والأجر . فإذا سرى عنه وكشف
ما به من ضرر وسر وشكر . وهكذا شأنه مادام في هذه الدار . يقلبه الاختبار . لترفع
له درجات أو تحط عنه أوزار . فينبغى له أن يرى نفسه معزولة عن استيفاء اللذات
معروضة للكوارث والمصيبات . مخلوقة للدار الآخرة داروروده . وجنة خلوده

(٤) يريد أن مثل الكافر كمثل شجرة الصنوبر ليست بحجوفاء معتدلة ثابتة لا تنفيها
الرياح ولا تميلها العواصف حتى يقصمها الله جل سلطانه مرة واحدة في الوقت الذى
سبقت إرادتها أن يقصمها فيه . الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(٥) الكبير بالياء آلة الحداد التى ينفخ بها وأما بالواو فجمهرته . ويحذيك كيعطيك

مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ الْغَيْثِ الْكَثِيرِ أَصَابَ أَرْضًا
فَكَانَ مِنْهَا نَقِيَّةٌ قَبْلَتْ الْمَاءَ فَأَنْبَتَتِ الْكَلَّا وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ ^(١) وَكَانَتْ مِنْهَا
أَجَادِبُ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ فَفَقَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ فَشَرِبُوا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا ^(٢)
وَأَصَابَ مِنْهَا طَائِفَةٌ أُخْرَى إِمَّا هِيَ قَيْعَانُ لَا تُمْسِكُ مَاءً وَلَا تُنْبِتُ كَلًّا ^(٣) فَذَلِكَ
مَثَلٌ مَنْ فُقِقَ فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفَعَهُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ تَعَالَى بِهِ فَعِلْمٌ وَعِلْمٌ وَمَثَلٌ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ

وزنا ومعنى في الحديث إرشاد إلى مجالسة الصالح فجالسته خير من الوحدة لأنه إما أن يزودك من دعائه بغير مسألة منك بما ينفعك . أو يجود عليك من علومه بما يرفعك . وإما أن تعاقدته على عمل صالح . وإما أن تشتم منه ما عساه يؤثر أثرا حسنا في قلبك أو تنفير من مخالطة صاحب البدع لأنها إما أن تهون على المرء أمر المعاصي وتبطل نفرة القلب منها فيقترب منها ما يوقعه في سواء الجحيم . وإما أن يسرى إليه سوء فعله فيعلق به كما تعلق الريح بالثوب على غير شعور منه لأن المرء لا يجالس فاسقا حيناً من الدهر مع كونه منكرا عليه في باطنه إلا لو قاس نفسه على ما غبر لأدرك بينهما تفرقة في النفرة عن الفساد إذ يصير بكثرة المشاهدة هينا على الطبع وإنما الوازع الرادع لهشدة وقعه في القلب فاذا صار مستصغرا بطول المشاهدة أوشك أن تنحل القوة الوازعة ويدعن الطبع لليل إليه وكلما طالت المشاهدة للكبائر من غيره استحققر الصغائر من نفسه ولذلك يزدرى الناظر من الأغنياء إلى الأغنياء ما أنيح له من النعم . الحديث متفق عليه

(١) عطف العشب على متلوه من عطف الخاص على العام لأن الكلا النبات مطلقا والعشب الرطب منه

(٢) أجادب إحداها جذبة بفتح أوله وكسر ثانيه وقد يسكن ضد الخصلة فهي لا تشرب ماء ولا تنبت كلاً

(٣) القيعان جمع قاع الأرض المستوية الملساء

بِذَلِكَ رَأْسًا وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ (١)

(رواه أبو موسى الأشعري : كتاب العلم : باب فضل من علم وعلم)

مَثَلِي وَمَثَلُ النَّاسِ كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَارًا فَجَعَلَ الْفَرَّاشُ وَهَذِهِ الدَّوَابُّ
تَقَعُ فِي النَّارِ (٢)

(رواه أبو هريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب قوله تعالى ووهبنا لداود سليمان الآية)

مَثَلِي وَمَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَنَّى قَوْمًا فَقَالَ رَأَيْتُ الْجَيْشَ بَعِثَنِي

(١) ضرب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثلاً لما جاء به من الدين بالغيث العام الذي يأتي الناس حال حوجهم اليه . ثم شبه المبعوث إليهم بالارض المختلفة فمنهم من علم وعمل وعلم فهو كالارض النقية شربت من المطر فحييت بعد موتها وأخصبت فنفعت . ومنهم الجامع للعلم المستغرق لزمانه فيه غير أنه لم يعمل به لكنه أداه إلى الغير فهو كالارض التي يستقر فيها الماء فينتفع بها الناس دونها . ومنهم من ختم الله على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فلم يلتفت إلى ما جاء به عليه الصلاة والسلام من الهدى والعلم فهو كالارض الصماء المساء المستوية التي يمر عليها الماء من السحاب فلا انتفاع ولا تنفيع . في الحديث تعرض إلى أعلى الأقسام من المشبه وأدناها وطى ذكر ما بينهما لعله مما تقدم والله سبحانه أعلم . وأخرجه مسلم والنسائي

(٢) أى صفة ما بعثنى الله تعالى به من إرشاد عباده لما ينجيهم مما يريدون في هوة الشقاء وصفة ما طوعت لهم أنفسهم من التمدى على الغواية المفضية إلى تلك الغاية كصفة رجل أوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله جعلت تلك الحشرات تقع فيها وهو يذودهن عنها . شبه أساقط المخالفين في النار (يوم يكون الناس كالفراش المبثوث) وحرصهم على الشهوات لظنهم المنفعة فيها مع منعه لما هم منها باقتحام الفراش في نار الدنيا لا غتراره بظاهر ما يراه من الضوء فكلاهما تنافت على هلاك نفسه ساع في تدميرها لجهله وضعف تمييزه . والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه

فَأَنَّا النَّذِيرُ الْعُرْيَانُ ^(١) فَالْنجَاءَ النِّجَاءَ ^(٢) فَأَطَاعَتْهُ طَائِفَةٌ فَادْجَوْا عَلَى مَهْلِهِمْ
فَفَجَّجُوا ^(٣) وَكَذَّبَتْهُ طَائِفَةٌ فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ فَاجْتَاَحَهُمْ ^(٤)

(رواه أبو موسى : كتاب الرقاق : باب الانتهاء عن المعاصي)
مُرَهُ فَلْيُرَاجِعْهَا ثُمَّ لِيُمْسِكْهَا حَتَّى تَطْهَرَ ثُمَّ تَحِيضَ ثُمَّ تَطْهَرَ ثُمَّ إِنْ شَاءَ
أَمْسَكَ بَعْدُ وَإِنْ شَاءَ طَلَّقَ قَبْلَ أَنْ يَمْسَ ^(٥) فَمِلْكُ الْعِدَّةِ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُطَلَّقَ
لَهَا النِّسَاءَ ^(٦) (رواه ابن عمر : كتاب الطلاق)

مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ ^(٧) فَقِيلَ لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ إِذَا

(١) قيل الأصل فيه أن رجلا لقي جيشا فسلبوه متاعه وأسروه فانفلت إلى قومه
عريانا فأخبرهم بما وقع له إنذاراً لهم وتحذيراً من إقامتهم في هذا المقام . ولو قوفهم على
حقيقته وعدم جريان عادته بالتعري وبعده عن الاختلاق لتحقيقوا صدقه وقطعوا به
لهذه القرائن فضرب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه ولما جاء به مثلاً بذلك لما
أبداه من الخوارق الدالة على القطع بصدقه تقريبا لأفهام المخاطبين بما يالفونه
(٢) أى اطلبوا النجاء بالارتحال فانكم لا تطيقون مقاومة ذلك الجيش ولا قبل
لكم بمجنوده لكثرة عدده وعدده يبيد من يقابله . وليس في مقدور أحد أن يقاتله

(٣) الادلاج السير أول الليل

(٤) أى أتاهم الجيش صباحاً فاستأصلهم (وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له
وما لهم من دونه من وال) الحديث متفق عليه

(٥) سببه أن الراوى طلق امرأته في حيض فسأل عمر رضى الله عنه النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم عن حكمه فقال الخبر . وفي مرتبة الأمر خلاف ينظر مع هذه الغاية
في كتب الفروع

(٦) أمر الله إذنه في قوله جل شأنه (فطلقوهن لعدتهن) الآية . الحديث أخرجه

مسلم وأبو داود والنسائي (٧) صدر ذلك منه ﷺ في مرض موته

قَامَ مَقَامَكَ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ (١) وَأَعَادَ فَأَعَادُوا لَهُ (٢) فَأَعَادَ الثَّالِثَةَ فَقَالَ إِنَّكَ صَوَاحِبُ يُوسُفَ (٣) مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَخَرَجَ أَبُو بَكْرٍ فَصَلَّى فَوَجَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَفْسِهِ خِفَةً فَخَرَجَ يُهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ (٤) كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى رَجُلَيْهِ يَخْطَانِ الْأَرْضَ فَأَرَادَ أَبُو بَكْرٍ أَنْ يَتَأَخَّرَ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ مَكَانَكَ ثُمَّ أَتَى بِهِ حَتَّى جَلَسَ إِلَى جَنْبِهِ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَأَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي بِصَلَاتِهِ وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ (٥). وَفِي رِوَايَةٍ جَلَسَ عَنْ يَسَارِ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي قَائِمًا (رَوَاهُ عَائِشَةُ : كِتَابُ أَبْوَابِ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ : بَابُ حَدِّ الْمَرِيضِ أَنْ يَشْهَدَ الْجَمَاعَةَ)

(١) ذلك مقول الرواية

(٢) في رواية فعاودته فايرادالجمع هنا إقامة لمن كان موجوداً إذ ذاك مقام الموافق لها على ذلك

(٣) أى مثلهن في مغايرة الظاهر للباطن . والخطاب وإن كان بصيغة الجمع فالمراد عائشة وحدها كما أن المراد من الصواحب زليخاء فقط وجه المشابهة بينهما أن امرأة العزيز استدعت النسوة وأعتدت لهن متكاً وأظهرت لهن الاكرام ومرادها أن ينظرن إلى حسن يوسف حال خروجه عليهن ويعذرنها في محبته . وأن أم المؤمنين رضى الله عنها أظهرت أن سبب إرادتها صرف الامامة عن الصديق رضى الله عنه كونه شديد الحزن رفيق القلب لا يستطيع أن يقوم مقام النبي صلى الله عليه وسلم . ومرادها أن لا يتشائم الناس به كما صرحت بذلك فيما بعد كما في خبر

(٤) أى يعتمد عليهما متمايلاً في سيره من شدة الضعف . والتهادى التمايل في المشى البطيء

(٥) أى بتبليغه الدال على فعله صلى الله تعالى عليه وسلم لأنهم مقتدون به لثلاث

مُرُوهُ فَلْيَتَكَلَّمْ وَلْيَسْتَظِلَّ وَلْيَقْعُدْ وَلْيَتِمَّ صَوْمُهُ (١)

(رواه ابن عباس : كتاب الإيمان والنذور : باب النذر فيما لا يملك وفي معصية)

مَضَتْ الْهَجْرَةُ لِأَهْلِهَا (٢)

(رواه مجاشع : كتاب الجهاد والسير : باب البيعة في الحرب الخ)

مَظَلُّ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ (٣) وَإِذَا أَتَبَعَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَتَّبِعْ (٤)

(رواه أبو هريرة : كتاب الحوالات : باب في الحوالة الخ)

يستلزم الاقتداء بما موم . الحديث رواه مسلم والنسائي وابن ماجه

(١) سببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم بينا هو يخطب إذا برجل قائم في الشمس فسأل عنه فقالوا نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم وأن يصوم فقال الخبر . وإنما أمره باتمام صومه لأنه قرينة مشروعة بخلاف البواقي فانها ليست من القربات في شيء وإن الله تعالى عن تعذيب هذا نفسه لغنى . الحديث أخرجه أبو داود وابن ماجه (٢) صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم حين أتاه راوى الخبر وطلب منه المبايعة على الهجرة . أى مضى حكمها لأهلها الذين هاجروا قبل الفتح فلاحجرة بعده ولكن جهاد ونية يحصل بهما المرء ما يتوخاه مما هو في معنى الهجرة . الحديث متفق عليه

(٣) أى إرجاء ما استحق أدائه بغير عذر كبيرة

(٤) أى وإذا أحيل الدائن بالدين على مؤسر فليحتل لما فيه من التيسير على المدين ذكر هذه الجملة إثر ما قبلها يشعر بأن الأمر بقبول الحوالة معطل بكون مظال الغنى ظلماً . والسبب فيه أنه إذ تقرر لك كونه ظلماً والظاهر من حال المسلم التنزه عنه فيكون ذلك سبباً للأمر بقبول الحوالة عليه لأن به يحصل المقصود سالماً من ضرر المظل والمطل والله سبحانه أعلم . الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائي وابن ماجه

مَعَ الْغُلَامِ عَقِيْقَةً (١) فَأَمَرِيْقُوا عَنْهُ دَمًا (٢) وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى (٣)

(رواه سليمان ابن عامر الضبي : كتاب اعقيقة : باب إمطة الأذى عن الصغير)
مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ . لَا يَعْلَمُ أَحَدٌ مَا يَكُونُ فِي غَدٍ وَلَا يَعْلَمُ
أَحَدٌ مَا يَكُونُ فِي الْأَرْحَامِ . وَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ
بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ . وَمَا يَدْرِي أَحَدٌ مَتَى يَجِيءُ الْمَطَرُ (٤)

(رواه ابن عمر : كتاب الاستسقاء : باب لا يدري متى يجيء المطر إلا الله)
مِنْ أَيْنَ هَذَا (٥) قَالَ بِلَالٌ كَانَ عِنْدِي تَمْرٌ رَدِيٌّ فَبِعْتُ مِنْهُ صَاعَيْنِ بَصَاعٍ

(١) العقيقة اسم للذبيحة التي تذبح يوم سابع المولود . ويقال للشعر الذي يخرج
على رأسه من أمه عقيقة أيضا لأنه يعق أي يحلق وهو الذي يدعو له المقام
(٢) أي لأنه مرتين به لما في متنى الأخبار كل غلام رهينة بعقيقته تذبح عنه يوم
سابعه ويسمى فيه ويحلق رأسه رواه الترمذى وصححه . ومعناه أنه لا يتم بمن نشأته
دون فكه بقيام المنعم عليه بالشكر الذي سنه له صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه النعمة
(٣) الإمطة الإزالة . والمراد بالأذى ما هو أعم من إزاله الشعر . الحديث رواه
الجماعة إلا مسلما

(٤) المفاتيح جمع مفتاح كمنبر آلة الفتح كالمفتاح . والدراية علم الشيء بضرب من
الحيل . جعل للغيب مفاتيح على طريق الاستعارة المكنية . وعبر بذلك لتقريب الأمر
على السامع يريد إقنط الغير من الوصول إلى علم خزائن هذه الخس لأنه إذا غمت
عليه الطرق الموصولة إليها وجهل مفاتيحها فكيف بتلك الخزائن وما أودع فيها من
الآثار التي استأثر بها العالم الخبير . هذا وقد تقدم لك كلام في هذا المقام على خبر
كان صلى الله تعالى عليه وسلم بارزا الخ فألقت نظرك إليه . الحديث متفق عليه
(٥) الإشارة إلى تمر برنى - ضرب من التمر جيد - أتى به بلال إليه عليه
الصلاة والسلام فنقب عنه ليكون على بينة من أمره

لِيَطْعَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ أَوْه
أَوْه (١) عَيْنُ الرَّبِّ عَيْنُ الرَّبِّ (٢) لَا تَفْعَلْ وَلَكِنْ إِذَا أَرَدْتَ فَبِعِ التَّمْرَ بِيَعِ
آخِرُ ثُمَّ اشْتَرِ بِهِ

(رواه أبو سعيد الخدرى : كتاب الوكالة : باب إذا باع الوكيل يباعا فاسدا)
مِنْ شَرَارِ النَّاسِ مَنْ تُدْرِكُهُمُ السَّاعَةُ وَهُمْ أَحْيَاءُ (٣)

(رواه ابن عباس : كتاب الفتن : باب ظهور الدين)
مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَدِّ زَكَاتَهُ مُثْلَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ لَهُ زَيْبَتَانِ
يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (٤) ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِ زِمَتِيهِ يَعْنِي شِدْقِيهِ (٥) ثُمَّ يَقُولُ أَنَا مَالِكٌ

(١) أَوْه كلمة تقال عند الشكاية والتوجع من الأمر وربما حذف واوها . وإنما
تأوه صلى الله تعالى عليه وسلم ليكون أبلغ فى النهى وأشد فى التحذير
(٢) أى لما فيه من التفاضل . العذر للمقترف قسا فعله بعدم ولكنه أخطأ فى
اجتهاد حيث اهتم بأمر متبوعه ﷺ وأراد انتقاء الجيد له من المطعوم فوقع فى
غيره من الفعل ولكنه أوصله إلى علم مالم يعلم . الحديث أخرجه مسلم والنسائى
(٣) لاتنافى بين هذا . وخبر لاتزال طائفة من أمى قائمة على الحق لا يضرهم من
خالفهم حتى يأتى أمر الله . فالمراد بالأمر كما روى مرفوعا ربح لينة يبعثها الله تعالى
فلاتدع أحدا فى قلبه مثقال ذرة من إيمان إلا قبضته . كما أن المراد بالساعة ما يتقدمها
من النفخة الأولى كما فى الخبر إذ لا بد من القضاء على هذه النشأة . يرشد إليه قوله
تعالى (ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الأرض إلا من شاء الله ثم
نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون) والله سبحانه أعلم
(٤) المراد بالشجاع هنا الذكر من الأفاعى الذى يقوم على ذنبه ويؤاتب الرجل
وربما بلغ الفارس . والزيبتان هما نكتتان سوداوان عينية وهو أشد نوعه وأخبثه
(٥) أى جانبى منه

أَنَا كُنُزُكَ (١) (قَالَ) ثُمَّ تَلَا وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ الْآيَةَ (٢)

(رواه أبو هريرة : كتاب الزكاة : باب إثم مانع الزكاة)
 مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَامَ رَمَضَانَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ
 أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ جَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ جَلَسَ فِي أَرْضِهِ الَّتِي وُلِدَ فِيهَا (٣) قَالُوا
 أَفَلَا نُبَشِّرُ النَّاسَ قَالَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ دَرَجَةٍ أَعَدَّهَا اللَّهُ تَعَالَى لِلْمُجَاهِدِينَ فِي
 سَبِيلِ اللَّهِ مَا بَيْنَ الدَّرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ (٤) فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ تَعَالَى
 فَاسْأَلُوهُ الْفَرْدَوْسَ فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ وَأَعْلَى الْجَنَّةِ أَرَاهُ قَالَ وَفَوْقَهُ عَرْشُ

(١) يقول ذلك ليزداد غصة وحسرة (يوم لا ينفع مال الآية)

(٢) تلاوة الآية إثر الحديث ترشد إلى أن المراد بالتطويق فيها على ظاهره كما
 عليه جمهور المفسرين ، وفي الآية بيان حال البخل وسوء عاقبته ونخطة أهله في دعواهم
 خيريته أي لا يحسبن الباخلون بخلهم بزكاة أموالهم خيرا لهم بل هو شر عظيم . يجر
 إلى أمر وخيم . ثم بين كيفية شريته لهم بقوله (سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة)
 الآية . الحديث رواه النسائي

(٣) عدم ذكر الركنين الباقيين إما لعدم فرضهما إذ ذاك أو لسقوطهما من
 بعض الرواة أو لعدم تناول حكمهما عموم أفراد المكلفين فإن الزكاة لا تجب إلا على
 موسر . والحج لا يجب إلا على من استطاع إليه سبيلا . والمراد بوجوب الحق على الله
 سبحانه تحقق الوقوع لاحقية الوجوب نظير قوله تعالى (وكان حقا علينا نصر المؤمنين)
 (٤) بشرأولا بدخول الجنة لمن آمن وعمل عملا مفروضا عليه وسوى في الدخول
 بين المجاهد والقاعد لا في المرتبة لأنه (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير
 أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) ولذا لما استجازوه صلى
 الله تعالى عليه وسلم في التبشير أبان ما فضل به المجاهد بقوله ذلك دفعا لما يفهم
 من التساوى المتقدم فقد (فضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما درجات)

الرَّحْمَنِ (١) وَمِنْهَا تَتَفَجَّرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ (٢)

(رواه أبو هريرة : كتاب الجهاد : باب درجات المجاهدين الخ)

مَنْ أَتْبَاعَ طَعَامًا فَلَا يَبِيعُهُ حَتَّى يَقْبِضَهُ (٣)

(رواه ابن عمر : كتاب البيوع : باب ما يذكر في بيع الطعام الخ)

مَنْ أَتْبَاعَ تَخْلًا بَعْدَ أَنْ تُؤَبَّرَ قَشْمَرُهَا لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُتْبَاعُ (٤) وَمَنْ

أَتْبَاعَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ فَمَالُهُ لِلَّذِي بَاعَهُ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُتْبَاعُ (٥)

(رواه ابن عمر : كتاب المساقاة : باب الرجل يكون له ثمر أو شرب الخ)

مَنْ أَتْلَى مِنْ هَذِهِ الْبَنَاتِ شَيْءٌ كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ (٦)

(رواه عائشة : كتاب الزكاة : باب اتقوا النار ولو بشق تمره)

(١) أراه أى أظنه

(٢) أى الأنهار المشار إليها في قوله جل شأنه (فيها أنهار من ماء غير آسن) الآية والله سبحانه أعلم

(٣) سبب النهي مصرح به في الخبر الآتي في موضعه . نهى صلى الله تعالى عليه وسلم أن يبيع الرجل طعاما حتى يستوفيه الحديث وانظره . وفي كون النهي قاصرا على الطعام أو متعديا إلى غيره خلاف ليس هذا الوجهين موضع تفصيله . الحديث رواه الجماعة إلا الترمذى

(٤) التأبير التلقيح . مفهومه دخول الثمرة في المبيع إذا بيع قبل التأبير : وهو موضع ليس بالوفاقي والبحث فيه فقهي ينظر في موضعه

(٥) حكم للبائع بالمسأل لأن المملوك لا يملك . الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه

(٦) سمي هذا ابتلاء لموضع الكراهة للبنات . وكانت العرب تدهن (وإذا بشر أحدهم بالآثي ظل وجهه مسودا وهو كظيم) وكونهن له سترا من النار مقيّد

مَنْ اتَّبَعَ جَنَازَةَ مُسْلِمٍ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا وَكَانَ مَعَهُ حَتَّى يُصَلَّى عَلَيْهَا وَيُفْرَغَ مِنْ دَفْنِهَا فَإِنَّهُ يَرْجِعُ مِنَ الْأَجْرِ بِقِيرَاطَيْنِ كُلُّ قِيرَاطٍ مِثْلُ أَحَدٍ^(١) وَمَنْ صَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ رَجَعَ قَبْلَ أَنْ تُدْفَنَ فَإِنَّهُ يَرْجِعُ بِقِيرَاطٍ

(رواه أبو هريرة : كتاب الايمان : باب اتباع الجنائز من الايمان)

مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ فَلْيَسْأَلْ فَلَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ بِهِ مَا دُمْتُ فِي مَقَامِي هَذَا^(٢) (قَالَ) فَأَكْثَرَ النَّاسِ فِي الْبُكَاءِ^(٣) وَأَكْثَرَانِ يَقُولَ

بالاحسان إليهن كما في رواية أى فاذا أحسن إليهن بكفالتن ووقايتن كن له وقاية من النار . الحديث أخرجه مسلم والترمذى

(١) استدل به من يرى المشى خلف الجنازة أفضل منه أمامها لأن ذلك هو حقيقة الاتباع حسا . ومن رجع أفضليته أمامها حمله على الاتباع المعنوى أى المصاحبة . والمراد بالقيراط كما ذهب إليه الأكثرون أنه جزء من أجزاء معلومة عند العليم الخبير وقد قربها صلى الله تعالى عليه وسلم للفهم بتمثيله القيراط بأحد وأراد تعظيم الثواب فثله للعيان بأعظم الجبال خلقا . وأكثرها إلى النفوس المؤمنة حبا . لأنه الذى قال فى حقه إنه جبل يحبنا ونحبه . الحديث أخرجه مسلم والنسائى

(٢) صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم حين بلغه أن قوما من المنافقين أرادوا أن يسألوه سؤال تعجيز وعميت عليهم الأنباء يومئذ أنه مؤيد بالوحى السماوى وأن الله يعلمه بما يسألونه عنه (فانها لاتعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور)

(٣) أكثر الناس فى البكاء رهبة من أن يكون قوله ذلك بين يدى أمر قد حضر وخوفا من أن يحيق بهم من العذاب العام ماحاق بالأمم التى قد خلت من قبل بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم

سَلُونِي فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُذَافَةَ السَّهْمِيُّ فَقَالَ مَنْ أَبِي (١) فَقَالَ أَبُوكَ حُذَافَةُ
ثُمَّ أَكْثَرَ أَنْ يَقُولَ سَلُونِي فَبَرَكَ عُمَرُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا
وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا فَسَكَتَ (٢)

(رواه أنس : كتاب مواقيت الصلاة : باب وقت الظهر عند الزوال)
مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَهْلَ بِعُمْرَةٍ فَأَهْلِلْ فَلَوْلَا أَنِّي أَهْدَيْتُ لَأَهْلَكْتُ بِعُمْرَةٍ (٣)
(قالت الراوية) فَأَهْلَ بَعْضُهُمْ بِعُمْرَةٍ وَأَهْلَ بَعْضُهُمْ بِحَجٍّ وَكُنْتُ أَنَا مِنْ أَهْلِ
بِعُمْرَةٍ فَأَذْرَكَنِي يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَنَا حَائِضٌ فَشَكَوْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٤)
فَقَالَ دَعِي عُمَرَتَكَ وَأَنْقِضِي رَأْسَكَ وَأَهْلِي بِحَجٍّ فَقَعَلْتُ حَتَّى إِذَا كَانَ لَيْلَةَ
الْحَصْبَةِ أَرْسَلَ مَعِيَ أَخِي عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ فَخَرَجْتُ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْلَكْتُ

- (١) سبب الاستفهام عن ذلك أنه كان إذا لاحى يدعى إلى غير أبيه فبرأه الله
مما قالوا على لسان من لا ينطق عن الهوى صلى الله تعالى عليه وسلم
(٢) أى اكتفينا بذلك وكففتنا عن فضول السؤال . قول القاروق رضى الله
عنه ذلك من باب الإبقاء والشفقة على المسلمين لئلا يؤذوا النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فيقودهم ذلك إلى الهلاك كما هلك الذين من قبلهم . أو يسوقهم إلى الاقتضاح
بإظهار الأسرار الخفية فان السؤال عن الأمور الواقعة مستتبع لأبدائها لهم بطريق
النتع وتركهم ما هو أجدر بهم وأولى . الحديث متفق عليه
(٣) صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع مخالفة لأهل الجاهلية
فأنهم كانوا يرون العمرة في أشهر الحج من أجفر الفجور في الأرض . وأهديت أى
سقت الهدى أى وذلك مانع من التخلل حتى يبلغ محله
(٤) أى شكت عدم تمكنها من الطواف بالبيت وبين الصفا والمروة بسبب الحيض

بِعُمْرَةٍ وَلَمْ يَكُنْ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ هَدًى وَلَا صَوْماً وَلَا صَدَقَةً^(١)

﴿روته عائشة : كتاب الحيض : باب نقض المرأة شعرها عند غسل المحيض﴾
 مِنْ أَحَبِّ لِقَاءِ اللَّهِ أَحَبُّ لِقَاءِهِ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ^(٢)
 قَالَتْ عَائِشَةُ أَوْ بَعْضُ أَزْوَاجِهِ إِنَّا لَنَكْرَهُ الْمَوْتَ قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ الْمُؤْمِنَ
 إِذَا حَضَرَهُ الْمَوْتُ بُشِّرَ بِرِضْوَانِ اللَّهِ وَكَرَامَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ
 فَأَحَبُّ لِقَاءِ اللَّهِ وَأَحَبُّ لِقَاءِهِ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا حَضَرَ بِشْرَ بَعْدَ ذَابِ اللَّهِ
 وَعُقُوبَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ فَكَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ^(٣)
 ﴿رواه عبادة بن الصامت : كتاب الرقاق : باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه﴾
 مَنْ أَحْتَبَسَ فَرَسًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِيْمَانًا وَتَصَدِيقًا بِوَعْدِهِ فَإِنَّ شِبَعَهُ وَرِيَهُ

(١) الحصبة أى المحصب موضع بين مكة ومنى يبيتون فيه إذا نفرُوا منها . والتنعيم
 موضع على فرسخ من مكة . هذا وفي الحديث مباحث فقهية تنظر في مواضعها .
 وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي

(٢) المراد بحب الله تعالى وبغضه للقاء عبده إرادة أثرهما له من إكرام المؤمن
 وإهانة الكافر (ومن يهين الله فماله من مكرم إن الله يفعل ما يشاء)

(٣) تضمن هذا الحديث من التبيان والتفسير ما فيه غنية عن غيره . يشير إلى أن
 الاعتبار من المحبة والبغض ما يقع في الحالة التي ينكشف له فيها ما له ويظهر له ما هو
 صائر إليه . والتعبير في جانب العذاب بالبشارة تهكم على المشهور كما في قوله تعالى
 (فبشرهم بعذاب أليم) الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي

وَرَوُّهُ وَبَوْلُهُ فِي مِيزَانِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (١)

(رواه أبوهريرة : كتاب الجهاد : باب من احتبس فرسا)

مَنْ أَحْسَنَ فِي الْإِسْلَامِ لَمْ يُؤَاخِذْ بِمَا عَمِلَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ (٢) وَمَنْ أَسَاءَ

فِي الْإِسْلَامِ يُؤَاخِذُ بِالْأَوَّلِ وَالْآخِرِ (٣)

(رواه ابن مسعود : كتاب استنابة المرتدين إلخ : باب إثم من أشرك بالله إلخ)

مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ أَدَاءَهَا أَدَّى اللَّهُ عَنْهُ (٤) وَمَنْ أَخَذَهَا يُرِيدُ

إِتْلَافَهَا أَتْلَفَهُ اللَّهُ (٥)

(رواه أبوهريرة : كتاب الاستقراض : باب من أخذ أموال الناس يريد أداءها أو إتلافها)

(١) تقدم لك أن الفرس اسم للذكر والأنثى . واحتباسه وقفه للجهاد ابتغاء مرضاته جل شأنه وامتنالا لأمره في قوله تعالى (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم) والتصديق بالوعد أى بالموعود به من المثوبة والاجر في قوله سبحانه (وما تنفقوا من شئ في سبيل الله يوف إليكم وأنتم لا تظلمون) والمراد بالشبع وما يتلوه أى ما يشبع به ويروى إلخ . يريد جزاء ذلك . والله تعالى ولى التوفيق

(٢) أى من أسلم فقد هدم ما اقترفه في جاهليته لقول الغفور جل شأنه (قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) الآية

(٣) علم بالنص وما بالعهد من قدم . أن الاسلام يحب ما قبله فالمراد من الاساءة غايتها وهى مكابرتة ومدابرتة للاسلام . أى من أساء نفسه بتماديه في غيه وإعراضه عن الدخول في دين الله من بعد ما تبين له أنه الحق فقد حرم تلك المغفرة وأوخذ بما اجترحه من الآثام في زمن الجاهلية والاسلام . الحديث أخرجه مسلم وابن ماجه

(٤) أى يسر له الأداء لطهارة نيته وحسن طويته

(٥) ظاهره أن الاتلاف يقع له في حياته الدنيا بتوالى الكوارث عليه . وآية

مَنْ أَخَذَ مِنَ الْأَرْضِ شَيْئًا بِغَيْرِ حَقِّهِ خُسِفَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى سَبْعِ
أَرْضِينَ (١) (رواه ابن عمر : كتاب المظالم : باب إثم من ظلم شيئاً)

مَنْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ غَيْرُ أَبِيهِ فَالْجَنَّةُ عَلَيْهِ حَرَامٌ (٢)
(رواه سعد بن أبي وقاص : كتاب الفرائض : باب من ادعى إلى غير أبيه)
مَنْ اسْتَطَاعَ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصْرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ (٣) وَمَنْ

ذلك المشاهدات التي تبثك بسوء دخلة من اعتزل الانصاف وأخذ إلى الاتلاف .
ولو سلك سبيل الرشاد . لوفق للسداد (ومن يضلل الله فما له من هاد) الحديث
أخرجه ابن ماجه

(١) استدله من يرى أن الأرضين متراكمة لم يفتق بعضها من بعض وإلا لم يخسف
بالمغتصب إلى المنتهى بل إلى منتهى الطبقة العليا التي وقعت فيها الجناية . والجهور على
خلافه فقد حملوا المثلية في قوله جل شأنه (الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض
مثلهن) على كونها سبعة و كونها طباقا بعضها فوق بعض بين كل أرض ومثلها فضاء
قيدها بين السماء والأرض . ووراء ذلك أقوال أخر موضعها أسفار التفسير . في الحديث
تهديد شديد لا يدع في قلب المغتصب مثقال ذرة من ظلم لينجو (يوم تبدل الأرض
غير الأرض والسموات ويرزوا لله الواحد القهار) والله تعالى ولي التوفيق
(٢) أى إن حل قلبه حل ذلك لأنه كذب على العلى الكبير وهو من أعظم الفراء
أوحرم عليه دخولها مع الأولين إذا طهرخلده من ذلك الاعتقاد لأن مطلق الانتساب
لا يوجب الحرمان المطلق . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه

(٣) الباءة معناها اللغوى النكاح . والمراد هنا الإهبة أى من أطاق منكم مؤن
النكاح فليتزوج . والحامل على هذا التقدير قوله الآتى ومن لم يستطع الخ لأن العاجز
لا يفتقر إلى صوم لضعف داعيته فوجب التأويل . وأغض للبصر أى أكف للطرف
وأحصن للفرج أى أعف له وأمنع من الوقوع في العنت

لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءُ (١)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب الصوم : باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة﴾
 مِنْ أَسْلَفَ فِي تَمْرٍ فَلْيُسَلِّفْ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوَزَنٍ مَعْلُومٍ (٢) وَفِي رِوَايَةٍ
 إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ (٣) ﴿رواه ابن عباس : كتاب السلم : باب السلم في كيل معلوم﴾
 مَنْ اشْتَرَى غَنَمًا مُصْرَاةً فَاحْتَلَبَهَا فَإِنْ رَضِيَهَا أَمْسَكَهَا (٤) وَإِنْ سَخِطَهَا فَقَدْ
 حَلَبَهَا صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ (٥)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب البيوع : باب إن شاء رد المصراة الخ﴾

(١) المراد بالصوم كثيره فانه ينافيه . ويضعف دواعيه . ويرشد إلى ذلك أدلة
 الاغراء . والوجاء أصله رض الآثيين وإطلاقه على الصوم من ضروب المجاز لأن
 كلا منهما مذهب لداعية الغشيان . الحديث متفق عليه
 (٢) أسلف بمعنى أسلم . أراد السلم الذي هو عقد على موصوف في الذمة ببدل
 يعطى عاجلا بمجلس البيع . سمي سلفا لتقديم رأس المال . وسلفا لتسليمه . والتمر
 ليس بقيد . فالمراد ما هو أشمل من ذلك . ويؤيده رواية في شيء
 (٣) تمسك بهذا من يقول باشتراط الأجل وفيه خلاف ينظر في موضعه .
 الحديث رواه الجماعة

(٤) المصراة مصرورة الضروع على عادة العرب من صر ضروع الحلوبات إذا
 أرسلوها إلى المرعى ويسمون ذلك الرباط صرا را فاذا راحت عشيا حلت تلك الأصرة
 (٥) يفيد أن له الرد . وهذا يؤيد القول به وهو موضوع ليس بالوفائي . وظاهره
 أن الصاع في مقابلة در المصراة ولو تعددت وفيه كلام ينظر في غير هذا الوجيز .
 الحديث أخرجه أبوداود

مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ^(١) وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ ^(٢) وَمَنْ يُطِيعِ
الْأَمِيرَ فَقَدْ أَطَاعَنِي وَمَنْ يَعْصِ الْأَمِيرَ فَقَدْ عَصَانِي وَإِنَّمَا الْأَمَامُ جُنَّةٌ يُقَاتَلُ
مِنْ وَرَائِهِ ^(٣) فَإِنْ أَمَرَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَعَدَلَ فَإِنَّ لَهُ بِذَلِكَ أَجْرًا وَإِنْ قَالَ بِغَيْرِهِ
فَإِنَّ عَلَيْهِ مِنْهُ ^(٤)

(رواه أبو هريرة : كتاب الجهاد : باب يقاتل من وراء الامام)

مَنْ أَعْتَقَ شِرْكَاً لَهُ فِي عَبْدٍ فَكَانَ لَهُ مَالٌ يَبْلُغُ ثَمَنَ الْعَبْدِ قَوْمَ الْعَبْدِ عَلَيْهِ قِيَمَةٌ

(١) هذا منتزع من قوله تعالى (ومن يطع الرسول فقد أطاع الله) أى لأنى
لا أنطق عن الهوى ولا آمر إلا بما أمر الله تعالى به من أداء العباداة بضروبها وأنهى
عن الفحشاء والمنكر . فمن أطاعنى فيما أمره به وأنهاه عنه فقد أطاع أمرى جل شأنه
(ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً) وذلك الفوز أقصى ما تنتهى إليه همم الأمم
وأرفع ما تمتد إليه أعناق أمانهم . وتشرب إليه أعين عزائمهم إذ هو مجاورة أعظم
الخلايق مقدارا . وأرفعهم منارا . كما جاء به الوعد الكريم (ومن يطع الله والرسول
فالولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين) الآية

(٢) أى (ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضللاً مبيناً)

(٣) الامام اسم للقدرة الذى يؤتم به فيشمل النبي والخليفة وإمام الصلاة بل
أطلقه الكتاب على من يقتدى به فى الباطل . قال تعالى (وجعلناهم أئمة يدعون إلى
النار) الآية إلا أن المراد به هنا صاحب الامامة الكبرى . واللجنة الوقاية . أى وقاية
يمنع العدو عما يريد إلحاقه بالدين وأهله . والوراء من أسماء الأضداد يستعمل بمعنى
الامام أيضاً وهو معنى حقيق يصح إرادته هنا ومنه (وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة
غصبا) وبذلك قرأ ابن عباس وابن جبير وهو قول قتادة وطائفة

(٤) أى فان عليه منه وزرا . وحذف لدلالة مقابلة عليه الحديث متفق عليه

عَدْلٍ فَأَعْطَى شُرَكَاءَهُ حَصَصَهُمْ وَعَتَقَ عَلَيْهِ الْعَبْدُ^(٤) وَإِلَّا فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ^(٥)

(رواه ابن عمر : كتاب العتق : باب إذا عتق عبدا بين اثنين الخ)

مَنْ أَعْتَقَ شَقِيصًا مِنْ مَمْلُوكِهِ فَعَلَيْهِ خَلَاصُهُ فِي مَالِهِ^(٦) فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ قَوْمَ الْمَمْلُوكِ قِيَمَةُ عَدْلٍ ثُمَّ اسْتَسْعَى غَيْرَ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ^(٧)

(رواه أبو هريرة : كتاب الشركة : باب تقويم الأشياء بين الشركاء الخ)

مَنْ أَعْمَرَ أَرْضًا لَيْسَتْ لِأَحَدٍ فَهُوَ أَحَقُّ^(٨)

(رواه عائشة : كتاب المزارعة : باب من أحيا أرضا مواتا)

مَنْ أُغْبِرَتْ قَدَمَاهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ^(٩)

(رواه ابن عباس : كتاب الجمعة : باب المشى إلى الجمعة)

(٤) يريد بالشرك هنا النصيب . وعتق عليه العبد أى بعضه بالاعتاق وبعضه بالسراية

(٥) أى وإن لم يكن للعتق مال يبلغ بقية قيمته فقد عتق عليه جزؤه تنفيذ للعتق وبقى ما لغيره على ما كان عليه إلى أن يستسعى العبد فى تحصيل ما يخلص به باقيه من الرق ويبتنى على هذا جواز تجزى العتق . وفيه خلاف ينظر فى موضعه . الحديث متفق عليه

(٦) الشقيص كالنصيب وزناومعنى

(٧) أى ألزم العبد السعاية فى قيمة ما للشريك غير مشدد عليه إذا أقعده العجز . الحديث رواه الجماعة

(٨) أى من أحيا أرضا مواتا ليس لأحد عليها يد فهو أحق بها من غيره . وظاهره جواز ذلك سواء كان باذن الامام أو بغير إذنه . والفقهاء فى ذلك مختلفون . والله تعالى ولى التوفيق

(٩) الاغبرار كناية عن استفراغ الجهد وإتباع النفس فى مرضاته جل شأنه سواء كان ذلك باقتحام المعارك للقتال أو باجتيازه أى موطئ يقصد به طاعة من يرحزه عن النار . فالمراد من السبيل ما هو أعم من الجهاد . ولذا أورد المصنف فى

مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ رَاحَ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَهُ وَمَنْ رَاحَ
فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً . وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَأَنَّمَا
قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ . وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ دَجَاجَةً . وَمَنْ
رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَيْضَةً . فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ حَضَرَتْ
الْمَلَائِكَةُ يَسْتَمْعُونَ الذِّكْرَ (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الجمعة : باب فضل الجمعة﴾

هذه الترجمة استعمالاً للفظ في عمومته . الحديث أخرجه الترمذى والثقات
(١) أى اغتسل غسلاً كغسل الجنابة فهو كقوله تعالى (وهى تمر مر السحاب)
وراح أى خف وذهب إليها لامن الرواح مقابل الغدو لأنه من الزوال إلى الليل
فالرواح هنا بمعنى مطلق الذهاب . وقد سمع فى كلام العرب استعماله فى ذلك كما قاله
الأزهري فى التهذيب . وهذا إنما يجىء إذا كان اللفظ غير مقترن بالغدو كما فى زاد
المعاد لابن القيم . أى وأما إذا كان غير مجرد عنه فيخصص معناه بالمضى بعد الزوال
والبدنة تكون من الأبل والبقر وعليه معظم أئمة اللغة . والمراد هنا ما كانت من
النوع الأول لأنها قوبلت بالبقرة وقسم الشيء لا يكون قسيمة . ويريد بالساعة هنا
الزمانية لا الفلكية وإلا لاستوى فى الفضيلة رجلان أتيا فى طرفى ساعة : والذكر
له غير معنى . والمراد به هنا الخطبة أى يستمعون التذكير والارشاد .

الحديث يقرر لك تفاوت المبادرين إلى الجمعة فى أقدار الأجور بنسبة التفاوت
بين تلك الأجسام . ويرشدك إلى المبالغة إليها لتفوز بالحظ الأول فى أول ساعاتها
وهو وقت النداء لها المشار إليه فى قوله جل شأنه (يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة
من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون)
الحديث متفق عليه

مَنْ أَقْتَنَى كَلْبًا لَيْسَ بِكَلْبٍ مَاشِيَةٍ أَوْ ضَارِيَةٍ نَقَصَ كُلَّ يَوْمٍ مِنْ عَمَلِهِ قِيرَاطَانِ (١)

(رواه ابن عمر : كتاب الذبائح : باب من اقتنى كلبا ليس بكلب صيد)

مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتَزِلْنَا (٢) أَوْ فَلْيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا (٣) وَلْيَقْعُدْ فِي بَيْتِهِ

(رواه جابر : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب ما جاء فى الثوم النىء)

مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ يُرِيدُ الثُّومَ (٤) فَلَا يَغْشَانَا فِي مَسَاجِدِنَا

(رواه جابر : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب ما جاء فى الثوم النىء)

مَنْ أَمْسَكَ كَلْبًا فَإِنَّهُ يَنْقُصُ كُلَّ يَوْمٍ مِنْ عَمَلِهِ قِيرَاطٌ (٥) إِلَّا كَلَبَ حَرْثٍ

(١) كلب الماشية ما يتخذ لحفظها عند رعيها . والماشية الابل والغنم . والمراد بالضارية الكلب الضارى وأنه ليجانس متلوه إذ الأصل أن يقول ضار أى معود بالصيد . وأو للتويع لالتريد . والنقص الموجه للعمل واقع على أجره . وهادم لجزء من قدره . وذلك لما فى اقتنائه من رد الضيف . وردع السائل . ومنع الزائر . وترويع المار . وغير ذلك مما لا يخفى على المتتبع من المضار . والمراد بالقيراط مقدار استأثر الله تعالى بعلمه لا ما وصلت إليه مدارك عبيده . الحديث متفق عليه

(٢) يريد بالثوم والبصل النىء منهما

(٣) أو للشك . والمراد بالمسجد الجنس وبعضه ما رواه أحمد فلا يقربن المساجد وعلة النهى ظاهرة . وما أطيب النفس إذا زابت أو أزال ما يفضى إلى هجر الجماعة الحديث متفق عليه

(٤) قائل ذلك الراوى . وإطلاق الشجرة على الثوم مجاز لأن المعروف فى اللغة أن الشجر ما كان له ساق وما لاساق له فهو نجم . وبهذا فسر الخبر وغيره قوله سبحانه (والنجم والشجر يسجدان) والغشيان الاثيان والصبغة للنفى . والمراد بهما النهى أى فلا يأتان فى المواضع التى تصان عن رائحة تلك الشجرة . الحديث رواه مسلم والترمذى والنسائى (٥) تقدم لك غير بعيد أنه ضعف ذلك فقليل الحكم الزائد . وقيل إنه صلى الله

أَوْ مَاشِيَةٍ . وَفِي رِوَايَةٍ إِلَّا كَلْبَ غَنَمٍ أَوْ حَرْثٍ أَوْ صَيْدٍ فِي أُخْرَى إِلَّا كَلْبَ
صَيْدٍ أَوْ مَاشِيَةٍ

﴿رواه أبو هريرة : كتاب المزارعة : باب اقتناء الكلب للحرث﴾
مَنْ أَنْفَقَ زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ نُودِيَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ يَا عَبْدَ اللَّهِ هَذَا خَيْرٌ (١)
فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ دُعِيَ
مِنْ بَابِ الْجِهَادِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الرِّيَّانِ ، وَمَنْ كَانَ
مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ (٢) فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا أَبَتِ أَنْتَ وَامِي
يَا رَسُولَ اللَّهِ (٣) مَا عَلَى مَنْ دُعِيَ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ مِنْ ضَرُورَةٍ فَهَلْ يُدْعَى
أَحَدٌ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ كُلِّهَا قَالَ نَعَمْ (٤) وَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الصوم : باب الريان للصائمين﴾

تعالى عليه وسلم أخبر أولاً بالواحد ثم ثانياً بالثاني مبالغة في إقصاء النفوس عن اقتناء
ذلك الحيوان . الحديث متفق عليه

(١) المراد بالزوجين الاثنان من أى نوع من أنواع المال . وفسر ذلك في رواية
بشاتين درهمين الخ . والمراد بسبيل الله ما هو أعم من الجهاد . وخير ليس المراد به
التفضيل بل هذا خير من الخيرات . والتوين للتفخيم

(٢) يشير إلى أن المراد ما يتطوع به مما ذكر من الأعمال لا واجباتها وإلا فكل
المؤمنين أهل للكل (٣) أى أفديك بهما

(٤) أى يدعى من تلك الأبواب كلها على سبيل التكريم . ودخوله إنما يكون
من باب واحد . وباب العمل الذى يكون أغلب على حاله أولى بتعريح الأنعام عليه
الحديث رواه مسلم والترمذى والنسائى

مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ (١)

(رواه ابن عباس : كتاب الجهاد : باب لا يعذب بعذاب الله)

مَنْ بَنَى مَسْجِدًا يَبْتَغِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ بَنَى اللَّهُ لَهُ مِثْلَهُ فِي الْجَنَّةِ (٢)

(رواه عثمان بن عفان : كتاب الصلاة باب من بنى مسجداً)

مَنْ تَحَلَّمَ بِحَلْمٍ لَمْ يَرَهُ كَلَّفَ أَنْ يَعْقِدَ بَيْنَ شَعِيرَتَيْنِ وَلَنْ يَفْعَلَ (٣) وَمَنْ أَسْمَعَ

(١) أى من نكص على عقبيه وارتد عن دينه واستتب فلم يتب فاقتلوه . وقضيته الشمول لكل من وقع منه التبديل (إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) واستدل به على أن المرتدة كالمرتد . والموضوع خلافي ينظر في موضعه . هذا والارتداد انتكاس وارتكاس في الاعتقاد . وهو محبط للأعمال موجب الخلود في دار الشقاء لأهل العناد قال تعالى (ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) (ربنا لاترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب) الحديث أخرجه الجماعة لإسلامنا (٢) للمثلية استعمالان أحدهما الافراد مطلقا . ومنه (فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا) والآخر المطابقة . ومنه (أمم أمثالكم) فعلى الأول لا يمتنع أن يكون الجزاء أبنية متعددة طبقا لقوله جل شأنه (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) وعلى الثاني المثلية بحسب الكمية . وأما الكيفية فما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر الحديث متفق عليه

(٣) أى من تكلف الحلم كلف يوم القيامة أن يعقد بين شعرتين وليس بعاقد لعدم الامكان . وهذا طلب تعجيز وليس بتكليف حقيقى إذ لا تكليف في تلك الدار . والحكمة في انذار المتحلم بهذا الوعيد مع أن الكذب في اليقظة قد يكون أشد مفسدة منه إذ قد يكون شهادة في قتل . أن الكذب في المنام كذب على الله تعالى أنه أراه ما لم يره والكذب عليه تبارك وتعالى أشد منه على غيره (ومن أظلم ممن كذب على الله)

إِلَى حَدِيثِ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ صَبَّ فِي أُذُنِهِ الْآنُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ^(١) وَمَنْ
صَوَّرَ صُورَةَ عَذِّبَ وَكُلَّفَ أَنْ يَنْفُخَ فِيهَا وَلَيْسَ بِنَافِخٍ ^(٢)

(رواه ابن عباس : كتاب التعبير : باب من كذب في حله)

مَنْ تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَتَرَدَّى فِيهَا خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا
أَبَدًا وَمَنْ تَحَسَّى سُمًّا فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَسُمُّهُ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا
فِيهَا أَبَدًا . وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ فَحَدِيدَتُهُ فِي يَدِهِ يُجَاؤُهَا فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ
خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا ^(٣) (رواه أبوهريرة : كتاب الطب : باب شرب السم)

مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ ^(٤)

(رواه بريدة : كتاب مواقيت الصلاة : باب من ترك صلاة العصر)

(١) الْآنُكَ الرصاص . هذا ضرب من العذاب خصت به هذه الجارحة الجارحة
لهذا الأثم

(٢) أى لكونه أراد مضاهاة أثر القدرة فكان جزاؤه تعذيبه وتكليفه باتمام ما خلق
على زعمه بنفخ الروح فيه وليس بقادر (والله على كل شئ قدير) الحديث أخرجه أبو داود
(٣) تردى من جبل أى أسقط نفسه منه فهلك لما يدل عليه السياق من أنه تعمد
ذلك وإلا فلا دليل في مجرد الصيغة على التعمد . وتحسى أى تجرع . ويجأ أى يطعن .
والخلود ورد . مورد التهديد . وهو متروك الظاهر كقوله تعالى (ومن يقتل مؤمنا
متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها) الآية . لتضافر الأدلة كتابا وسنة على أن مادون الشرك
لا يخلد صاحبه فلا دليل فيه للمعتزلة على تخليد العصاة في دار الخلود . وفيه إشعار
بتجانس العقوبات للجرائم إن لم يشمل الكريم تعالى الجنة برحمته التي وسعت كل
شئ . الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائي

(٥) ظاهره غير مراد وتأويله متعين ليطابق منطوقه مفهوم قوله جل شأنه (ومن

مَنْ تَصَبَّحَ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعَ تَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ لَمْ يَضُرَّهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ سُوءٌ وَلَا سِحْرٌ^(١)

﴿رواه سعد بن أبي وقاص : كتاب الأطعمة : باب العجوة﴾

مَنْ تَصَدَّقَ بِعَدَلٍ تَمْرَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبَ فَإِنَّ اللَّهَ

يَتَقَبَّلُهَا يَمِينَهُ ثُمَّ يُرِيهَا لِصَاحِبِهَا كَمَا يُرِي أَحَدُكُمْ فَلُوهُ حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ^(٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الزكاة : باب الصدقة من كسب طيب﴾

يكفر بالآيمان فقد حبط عمله) لأن المفهوم أن من لم يكفر لم يحبط عمله والجمع إذا أمكن كان أولى من الترجيح . وافترق الجمهور في التأويل وتزاحمت أقوالهم فيه وقد أوردتها الحافظ في الفتح وارتضى منها القول بأن ذلك الزجر الشديد والله تعالى أعلم . الحديث أخرجه النسائي وابن ماجه

(١) تصبح من الصبح . وأصله تناول الشراب صباحاً ثم استعمل في الأكل . ومقابله الغبوق وهو تناوله ليلاً . أى من أكل كل يوم سبع تمرات من تمر المدينة — كما ورد تخصيصه به — لم يضره ذلك . وذلك لسر دعائه صلى الله تعالى عليه وسلم لا الخاصة فيه أما خصوص كون العدد سبعة فمألاً لاجمال للعقل في معناه كأعداد الصلوات ونصب الزكوات . والله تعالى بسر ذلك عليم . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي (٢) العدل بالكسر والفتح الزنة والمثل . وتقيد الكسب بالطيب يشير إلى قوله تعالى (وأنفقوا من طيبات ما كسبتم) الآية . والمراد بالطيب الجيد المكتسب من وجوهه المشروعة فإن المرم إذا أراد التقرب إلى ملك بتحفة فيلزم أن تكون من أنفس المتاع وأشرف ما يملك وهذه قرينة إلى ملك الملوك (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) والتقبل باليمين مجاز عن الرضا لأن الشيء الذي يرضى ويتقبل يتلقى باليمين وإيس فيه ما يؤم التشبيه تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . ويربها أى ينميها قال تعالى (بحق الله الربى ويربى الصدقات) والفلو المهر إذا عزل عن الرضاع . ضرب المثل به لأنه يزيد زيادة بينة ولأن الصدقة نتاج العمل . وأحوج ما يكون النتاج إلى الترية إذا كان فطيماً فإذا أحسن العناية به انتهى إلى حد الكمال . وكذلك عمل المرم

مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ . لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ
الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ
وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي أَوْ دَعَا اسْتَجِيبَ لَهُ فَإِنْ
تَوَضَّأَ وَصَلَّى قُبِلَتْ صَلَاتُهُ (١)

(رواه عبادة بن الصامت : كتاب أبواب التمجيد : باب من تعار من الليل فصله)
مَنْ تَوَضَّأَ فَلْيَسْتَنْثِرْ (٢) وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُوتِرْ (٣)

(رواه أبو هريرة : كتاب الوضوء : باب الاستنثار في الوضوء)
مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غُفِرَ لَهُ

لا سيما الصدقة فانه إذا تصدق من كسب طيب وطيب نفس لا تزال عناية الله تعالى بها
تكسبها نعت الكمال حتى تنتهى بالتضعيف إلى نصاب تقع المناسبة بينه وبين ما قدم نسبة
ما بين التمرة إلى الجبل . الحديث متفق عليه

(١) يريد أن من انتبه من نومه بالليل لهجا لسانه بتوحيد ربه والاذعان له بالملك
والاعتراف له بنعمة يحمد عليها وينزهه عما لا يليق به بتسبيحه والخضوع له بالتكبير
والتسليم له بالعجز عن القدرة إلا بعونه . ثم دعاه أجابه وإذا صلى تقبل صلاته إذ العبادة
حينئذ أشق . والنفس أصفى . والروح أجمع . فينبغى للبرء العمل بهذا الارشاد ليقتنم
قبول دعائه فانه في هذا الموطن أرجى منه في غيره . ولأجل قرب الرجاء فيه من
اليقين ثبت له الفضل وامتاز عن غيره . الحديث رواه أبو داود والترمذى
والنسائى وابن ماجه

(٢) الاستنثار دفع ما يستنشق من الماء وحكمته تقدمت لك في حديث إذا
استيقظ أحدكم الخ فراجعها إن شئت

(٣) قد أخذ بظاهره الامامان أبو حنيفة ومالك قائلين المعتبر الايثار لا العدد
وهو موضع خلاف ليس هذا موضعه . الحديث متفق عليه

مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ (١)

﴿رواه عثمان بن عفان : كتاب الوضوء : باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً﴾
 مِنْ جَرِّ ثَوْبِهِ خِيَلَاءَ لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (٢) فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّ أَحَدَ
 شَيْئِي ثَوْبِي يَسْتَرْخِي إِلَّا أَنْ أَتَعَاهَدَ ذَلِكَ مِنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ إِنَّكَ لَسْتَ تَصْنَعُ ذَلِكَ خِيَلَاءَ

﴿رواه ابن عمر : كتاب المناقب : باب قول النبي لو كنت متخذاً خليلاً﴾
 مَنْ جَهَّزَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ فَلَهُ الْجَنَّةُ (٣)

﴿رواه عثمان بن عفان : كتاب الوصايا : باب إذا وقف أرضاً أو بئراً﴾
 مَنْ جَهَّزَ غَازِيَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا (٤) وَمَنْ خَلَفَ غَازِيَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

(١) يريد تحديث النفس بشئ من متعلقات الدنيا . والصيغة مشعرة بأن المراد
 حديث النفس المجتلب والمكتسب لا ما يغلب من الخواطر النفسية لأن من كان مغلوباً
 بخواطره لا يقال له محدث لا تنفاه الاختيار الذي لا بد من اعتباره . والغفر ظاهره
 الشمول لسائر سيناته إلا أنه مخصوص بالصغائر لورود مثل ذاك مقيداً لحديث
 الصلوات الخمس كفارة لما بينهما ما اجتنب الكبائر . الحديث متفق عليه

(٢) النظر المعروف عند البشر محال عليه جل شأنه . فالمراد منه العطف أى لم ينظر
 إليه نظر رحمة وإحسان . وخص ذلك اليوم لأنه اليوم الذي تشخص فيه الأبصار
 ويتضاعف فيه احتياج البائس الفقير إلى نظر الله تعالى إليه وافتقاره إلى رحمته التي
 وسعت كل شئ . الحديث متفق عليه

(٣) يريد بالعسرة غزوة تبوك . سميت بذلك لما وقع فيها من العسرة في الماء
 والمال والظهر . وقد جهزه الراوى عليه الرضوان كما روى عنه . وكانت آخر غزواته
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم . والله تعالى ولي التوفيق

(٤) جهز غازياً أى هيا له ما يكون كافياً لغزوه كافاً له عن المعنوية بغيره . وهذا

فَقَدْ غَزَا (١)

﴿رواه زيد بن خالد : كتاب الجهاد : باب فضل من جهز غازيا أو خلفه﴾
 مِنْ حَجٍّ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الحج : باب فضل الحج المبرور﴾
 مَنْ حَفَرَ بَثْرُ رُومَةٍ فَلَهُ الْجَنَّةُ (٣)

﴿رواه عثمان بن عفان : كتاب الوصايا : باب إذا وقف أرضا أو بئرا الخ﴾
 مَنْ حَلَفَ بِمَلَةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ كَاذِبًا مُتَعَمِّدًا فَهُوَ كَمَا قَالَ (٤) وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ

هو المراد بما جاء في بعض الروايات حتى يستقل . وغزا يفسره ماورد من وجه آخر
 كتب له مثل أجره غير أنه لا ينقص من أجره شيء

(١) خلفه أى قام مقامه فى أهله وكفل شؤونهم وقضى ما ربههم زمان غيبته
 فى غزوه . الحديث رواه مسلم وأبوداود والترمذى والنسائى
 (٢) الرفث كلمة جامعة لكل ما يريده المرء من المرأة . ويطلق أيضا على الفحش
 من القول . ورجع الخ أى صار مشابها لنفسه فى البراءة من الآثام فى يوم وضعه .
 وظاهره شمول الكبائر والتبعات وفيه ما تقدم وما بالعهد من قدم . الحديث رواه
 النسائى وابن ماجه

(٣) صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم المهاجرون المدينة واستنكروا
 الماء وليس بها ماء يستعذب غير عين يقال لها رومة وكانت لرجل من بنى غفار
 فاشتراها عثمان رضى الله عنه بخمسة وثلاثين ألف درهم وحفرها أى وسعها وطواها
 إجابة لما دعا إليه عليه الصلاة والسلام وابتغاء مرضات الله تعالى ورغبة فى ثوابه
 وإزالة لضرورة المسلمين . والله تعالى ولى التوفيق

(٤) حقيقة الحلف بالشئ القسم به وإدخال بعض حروفه عليه . وقد يطلق
 على التعليق بالشئ يمين وإطلاقه عليه لمشابهته له فى اقتضاء الحث والمنع . إذا تقرر لك
 ذلك فيحتمل أن المراد المعنى الثانى أى كأن يقول إن كان فعل كذا فهو يهودى

بِحَدِيدَةٍ عَذَّبَ بِهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ (١)

(رواه ثابت بن الضحاك : كتاب الجنائز : باب ما جاء في قاتل النفس)
 مَنْ حَلَفَ عَلَى مِلَّةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ فَهُوَ كَمَا قَالَ وَلَيْسَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَذْرٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُ (٢) وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ فِي الدُّنْيَا عَذَّبَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَعَنَ مُؤْمِنًا فَهُوَ كَقَتْلِهِ (٣) وَمَنْ قَذَفَ مُؤْمِنًا بِكُفْرٍ فَهُوَ كَقَتْلِهِ (٤)

(رواه ثابت بن الضحاك : كتاب الأدب : باب ما ينهى عن السباب واللعن)
 مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ يَقْتَطِعُ بِهَا مَالَ أَمْرِيٍّ مُسْلِمٍ هُوَ عَلَيْهَا فَاجِرٌ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ (٥) (قَالَ) فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ

أو نصراني . وظاهره الحكم عليه بالكفر وفي المقام تفصيل ينظر في الأسفار الطوال
 (١) ذلك من باب مجانسة العقوبات الآخروية بالجنايات الدنيوية . الحديث رواه الجماعة .

(٢) أى ليس عليه وفاء نذر فيما لا يملك كأن يقول إن منحت كذا فرقيق فلان عتيق
 (٣) أى لأن لعنه دعاء عليه بالثبور والهلاك إذ اللعن تباعد من رحمة الله تعالى ومن أبعدته عن رحمته فقد أبعدته عن ثمره حياته

(٤) أى ومن رماه بكفر فرميه به كقتله لأن النسبة إلى الكفر الموجب للقتل كالقتل والله أعلم الحديث أخرجه مسلم بإيجاز

(٥) على بمعنى الباء أوزائدة . والفجور هو الانبعاث في المعاصي والمحارم . وشبه بانفجار الماء . ويطلق على الكذب . المعنى هو في الاقدام عليها كاذب . والغضب المعروف من أنه شيء يداخل القلب فمنه عنه سبحانه وتعالى . فالمراد أنه يعامله معاملة المغضوب عليه من أنه لا يكلمه ولا ينظر إليه كما في الآية التالية

وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا الْآيَةُ (١) جَاءَ الْأَشْعَثُ فَقَالَ مَا يُحَدِّثُكُمْ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ (٢)
فِي أَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ كَانَتْ لِي بَثْرٌ فِي أَرْضِ ابْنِ عَمٍّ لِي فَقَالَ لِي شُهوْدُكَ قُلْتُ
مَالِي شُهوْدٌ قَالَ فِيمِئِنَّهُ (٣) قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا يَحْلِفُ فَذَكَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْحَدِيثَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ذَلِكَ تَصْدِيقًا لَهُ (٤)

(رواه ابن مسعود : كتاب المساقاة : باب الخصومة في البثر الخ)

مَنْ حَلَفَ فَقَالَ فِي حَلْفِهِ وَاللَّاتَ وَالْعِزَّى فَلْيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (٥) وَمَنْ
قَالَ لَصَاحِبِهِ تَعَالَى أَقَامَرُكَ فَلْيَتَصَدَّقْ (٦)

(رواه أبو هريرة : كتاب التفسير : باب قوله تعالى أفرأيتم اللات والعزى)

(١) أى إن الدين يستبدلون بما عاهدوا عليه من الإيمان وسائر متعلقاته وبأيمانهم
الكاذبة أعواضا نزره (أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم
يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم)

(٢) يعنى به ابن مسعود (٣) أى فاطلب يمينه ففيها الحجة القاطعة

(٤) أى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث رواه الجماعة

(٥) أمره أن يتدارك نفسه بكلمة التوحيد لما أتاه من الأمر الأمر : والشئ
النكر . لتكفر عنه ذنبه . وترد إلى الذكر لسانه وقلبه . لأنه قد ضاهى بحلفه بالللات
والعزى المشرك الأثيم . حيث أشر كهما بالعلی العظيم في التعظيم إذ الحلف يقتضى
تفخيم المحلوف به وحقيقة العظمة مختصة بالسكبر المتعال . وهذا إذا حلف جاهلا
أو ذاهلا أما من حلف بهما جادا فهو لا ريب خارج عن جادة الاسلام

(٦) أى لتمحو الصدقة أثر ما اجترحه من الأثم بمجرد دعائه صاحبه إلى معصية
الميسر المحرم بالكتاب (إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين) الحديث
رواه مسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه

مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا (١)

(رواه ابن عمر : كتاب الديات : باب قوله تعالى ومن أحيائها الخ)
 مَنْ حُسِبَ عَذْبَ (قَالَتِ الرَّأْوِيَةُ) فَقُلْتُ أَوْ لَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
 فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا فَقَالَ إِنَّمَا ذَلِكَ الْعَرْضُ (٢) وَلَكِنْ مَنْ نُوِشَ
 الْحِسَابَ يَهْلِكُ

(رواه عائشة : كتاب العلم : باب من سمع شيئا فراجع فيه الخ)
 مَنْ رَأَى مِنْ أَمِيرِهِ شَيْئًا يَكْرَهُهُ فَلْيَصْبِرْ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ شَبْرًا
 فَمَاتَ إِلَّا مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً (٣)

(رواه ابن عباس : كتاب الفتن : باب قول النبي سترون بعدى أمورائكم ونكرونها)

(١) أى من شهر عاينا السلاح فليس مثلنا فى طريقتنا المثلى . ولا ناهجا منهجنا
 القويم . لأن من حق المسلم على المسلم أن ينصره ويقا تل دونه لأن يروع روعه
 بحمل السلاح عليه لارادة قتاله أو قتله . الحديث رواه مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه
 (٢) أى عرض كتاب أعماله عليه . لينظر فيه فيعلم منه الله تعالى التى وصلت
 إليه . من سترها فى الأولى وغفرها فى الآخرة . وهذا هو المراد من قوله تعالى (وأما من
 أوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا . وينقلب إلى أهله مسررا) الحديث
 متفق عليه .

(٣) يريد بالمفارقة السعى فى حل عقدة المبايعة التى وقعت لذلك الأمير ولوبأدنى
 شيء . وبالميتة الجاهلية التشبيه بها وظاهره غير مراد أى كتيبة أهل الجاهلية الأولى
 الذين حملتهم الحمية والأنفة على الاستبداد والاستقلال فانهم كانوا لا يدينون فى أمر إلى
 أمير . ولا يتبعون هدى إمام أى وطرق أبواب الفتن يؤول إلى سفك الدماء .
 وإثارة الدهماء . فيفضى الأمر إلى الانحلال والاضمحلال . الحديث متفق عليه

- مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَسِيرَانِي فِي الْيَقَظَةِ (١) وَلَا يَتَمَثَّلُ الشَّيْطَانُ بِي (٢)
- ﴿رواه أبو هريرة : كتاب التعبير : باب من رأى النبي في المنام﴾
- مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَكَوَّنُنِي (٣)
- ﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب التعبير : باب من رأى النبي في المنام﴾
- مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَبْسُطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ أَوْ يُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ (٤)
- ﴿رواه أنس : كتاب البيوع : باب من أحب البسط في الرزق﴾

- (١) قيل هذا خاص بمعاصريه صلى الله تعالى عليه وسلم ممن آمن به ولم يره
- (٢) أسلفت لك القول عليه في حديث تسموا باسمي الخ فآلفت نظرك إليه والله ولي التوفيق الحديث رواه مسلم وأبو داود
- (٣) أى لا يتكون كوني لحذف المضاف ووصل المضاف إليه بالفعل أى لا يتشبه بى ولا يصير كائنا فى صورتي فهو يواخي التمثل ويتلاقيان فى معنى واحد والله سبحانه أعلم : الحديث متفق عليه
- (٤) ينسأ أى يؤخر . والآثر الأجل ويراد به هنا غاية العمر . وسمى أثرا لأنه يتبعه قال زهير

والمرء ما عاش بمدوده أمل • لا ينقضى العمر حتى ينتهى الأثر

أصله من أثر مشيه فى الأرض فإن من مات انقطع حراكه فلا يبقى لقدمه فيها أثر . والصلة لها درجات تتأدى باحداها بحسب قضية الحال . وتأخير الأجل كناية عن البركة فى العمر بسبب التوفيق إلى صيانتـه من الضباع وعمارته بما ينفع من الأعمال الخالدة التى تقرب به إلى الله زلفى . وينال بها الجزاء الآوفى . ويكون بحسن عمله كأنه أنسى له فى أجله ويبقى له بذلك الأثر الجليل والذكر الجليل فيكون أيضا كأنه من الأحياء فى الشعوب والأحياء . ومنه قول الخليل عليه السلام (واجعل لى لسان صدق فى الآخرين) الحديث متفق عليه

مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا (١)

(رواه أبو هريرة : كتاب الزكاة)

مَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهِ بِهِ (٢) وَمَنْ يَرَأَى يَرَأَى اللَّهَ بِهِ (٣)

(رواه جندب : كتاب الرقاق : باب الرياء والسمعة)

مَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ يُشَاقِقُ يُشَقِّقُ اللَّهُ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (٤)

(رواه جندب : كتاب الأحكام : باب من شاق شق الله عليه)

مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ لَمْ يَتُبْ مِنْهَا حَرَّمَهَا فِي الْآخِرَةِ (٥)

(رواه أبو هريرة : كتاب الأشربة)

(١) الإشارة إلى رجل أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واستدل على عمل يدخله الجنة فأرشده إلى التوحيد وأداء المفروضات فقال والذي نفسي بيده لا أزيد على هذا ولا أنقص فلما أدبر قال الخبر . والظاهر أن من لا ينطق عن الهوى صلى الله تعالى عليه وسلم علم بوحى سماوى أنه يوفى بما ألزم حتى يوافيه الأجل فيكون من المفلحين الحديث متفق عليه

(٢) أى من نوه بعمله وشهره لیسמע الناس طلب المنزلة فى قلوبهم ليحمدوه ويعزروه ويوقروه أظهر الله سريره لهم وملاً أسماعهم من سوء الثناء عليه فى الدنيا أوفى الآخرة فلم يظفر بما أظهر الإباء ما انطوى عليه من خبث السريرة

(٣) إثبات الياء فى الشرط والجزاء للشباع : ويراد منه ما أريد من متلوه إلا أن الرياء من متعلقات الحاسة الباصرة . الحديث أخرجه مسلم وابن ماجه

(٤) أى ومن يكلف النفوس بما يشق عليها ولا تسعه قدرتها يدخل القادر تعالى عليه من المشاق ما يخرج صدره (يوم بعض الظالم على يديه) فانه غير معجز الله تعالى (وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير) سبحانه وتعالى وهو ولى التوفيق

(٥) ظاهره فمن شق بعقيدة الاستحلال . وأما فى جانب غيره فالحرمان مغيا

مَنْ شَهِدَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَإِنْ مُحَمَّدًا عَبْدَهُ وَرَسُولَهُ وَإِنْ
عِيسَى عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ ^(١) وَكَلِمَتَهُ الْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحَ مِنْهُ ^(٢) وَالْجَنَّةَ حَقًّا
وَالنَّارَ حَقًّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ ^(٣) ﴿رواه عبادة بن

الصامت : كتاب أحاديث الأنبياء : باب قوله تعالى يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم﴾
مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ^(٤)
﴿رواه أبو هريرة . كتاب الإيمان . باب صوم رمضان احتساباً﴾

بغفو الكريم ودخاله دار كرامته كغيره من أهل الكبائر . وجائز أن يكون ذلك
أيضاً بعد الدخول لحديث ابن عمر رفعه من مات من أمتي وهو يشرب الخمر حرم
الله عليه شربها في الجنة أخرجه أحمد بسند حسن ويؤيده ما روى مرفوعاً من لبس
الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وإن دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم يلبسه هو
أخرجه الطيالسي وصححه ابن حبان . علل الحرمان ابن العربي بأنه استعجل ما وعده
وأمر بتأخير خمره عند ميقاته كالقاتل إذا قتل مورثه حرم ميراثه . ولا يقال إن
حرمان شربها في دار إباحتها يستلزم وقوع الحسرة فيها مع امتناع الوقوع . لأنه
لا مانع من أن الله تعالى يصرفه عن أن يشتهيها ولا يغبط شاربها كما لا يغبط أرباب
الدرجات السامية . ووراء ذلك غير احتمال . وبالأجمال فهو موقف إشكال . والله
سبحانه أعلم بما يكون الحال في المآل . الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(١) فيه تعريض بالنصارى وإيدان بأن إيمانهم مع قولهم بالنبوة محض شرك بل
إنه عليه السلام مقصور على العبودية والرسالة لا يتخطاهما إلى ما تجاوزوا إليه .
وفيه أيضاً رد على اليهود حيث أنكروا رسالته ونسبوا إليه ما هو براء منه

(٢) ينظر الكلام عليه في خبر إذا كان يوم القيامة ما ج الناس الخ
(٣) المراد أن عاصي أهل القبلة مآله إلى الجنة وإن ذاق وبال أمره (يوم
يقوم الحساب) الحديث رواه مسلم والنسائي

(٤) أى من صامه اعتقاد فرضية صومه وابتغاء مرضات الله تعالى ورجاء ثوبته

مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَعَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا (١)
 ﴿رواه أبو سعيد الخدرى : كتاب الجهاد : باب فضل الصوم في سبيل الله﴾
 مَنْ صَلَّى الْبَرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ (٢)

﴿رواه أبو موسى : كتاب مواقيت الصلاة : باب فضل صلاة الفجر﴾
 مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا وَأَكَلَ ذَبِيحَتَنَا فَذَلِكَ الْمُسْلِمُ الَّذِي لَهُ ذِمَّةُ
 اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ (٣) فَلَا تُخْفَرُوا اللَّهَ فِي ذِمَّتِهِ (٤)

﴿رواه أنس : كتاب الصلاة : باب فضل استقبال القبلة﴾

غفر له الخ . والغفر خصه الجمهور كظائره بالصغائر لما ورد من التقييد في بعضها
 باجتناب الكبائر كما تقدم لك غير مرة . الحديث رواه الجماعة
 (١) ذلك الصوم المترتب عليه هذا الابعاد مقيد بما إذا لم يضعف قواه عن النزال
 والنضال . ولم يختل به نظام قتال . وبعد الخ أى عاقاه الله تعالى منها وجافاه عنها .
 مسافة يقطعها السائر في سبعين عاما لما في ذلك من فضيلة الجمع بين العبادتين الصوم
 والجهاد . والله تعالى ولى التوفيق . الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائى
 (٢) يريد بالبردین الفجر والعصر كما في رواية . سميا بذلك لأنهما يصليان في بردى
 النهار أى طرفيه حتى يطيب الهواء وتذهب سورة الحر . وخصهما ترغيا في المحافظة
 عليهما لفضل رقيهما لما فيه من اجتماع الملائكة ورفع الأعمال . ولأنهما في وقت
 التكاسل والتشاغل فهما أشق على النفس من سائر الصلوات . والمراد بالدخول دخول
 يمتاز عن غيره بعد تقدم عذاب أو بكونه من المتقدمين . الحديث متفق عليه
 (٣) فرد الاستقبال بالذكور مع استلزام الصلاة له تفخيم الشأن القبلة وتعظيم قدرها .
 والذمة بمعنى العهد والأمان : ومن ذلك تسمية المعاهدين بأهل الذمة لدخولهم في عهد
 أهل الاسلام وأمانهم

(٤) أى لا تخونوه في عهده يقال خفرت الرجل إذا خيته وأخفرتة إذا نقضت عهده
 والهمزة فيه للسلب أى أزلت خفارته كأشكيتة إذا أزلت شكواه . واكنفى بذكر

مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَنَسَكَ نُسُكَنَا فَقَدْ أَصَابَ النُّسُكَ (١) وَمَنْ نَسَكَ قَبْلَ
 الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ قَبْلَ الصَّلَاةِ وَلَا نُسُكَ لَهُ (٢) فَقَالَ أَبُو بَرْدَةَ بْنُ نِيَارٍ خَالَ الْبَرَاءِ
 يَارَسُولَ اللَّهِ فَإِنِّي نَسَكْتُ شَاتِي قَبْلَ الصَّلَاةِ وَعَرَفْتُ أَنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ أَكْلِ وَشُرْبِ
 وَأَحْبَبْتُ أَنْ تَكُونَ شَاتِي أَوَّلَ شَاءٍ تُذْبَحُ فِي بَيْتِي فَذَبَحْتُ شَاتِي وَتَغَدَيْتُ قَبْلَ
 أَنْ آتِيَ الصَّلَاةَ فَقَالَ شَاتُكَ شَاءُ لَحْمٍ (٣) فَقَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّ عِنْدَنَا عَنَاقًا
 لَنَا جَذَعَةً (٤) أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ شَاتَيْنِ اقْتَجَزِي عَنِّْي قَالَ نَعَمْ وَلَنْ يُجْزِيَ عَنْ
 أَحَدٍ بَعْدَكَ (٥) (رواه البراء : كتاب العيدين : باب الأكل يوم النحر)

مَنْ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَلْيُخَالِفْ بَيْنَ طَرَفَيْهِ (٥)
 (رواه أبو هريرة : كتاب الصلاة : باب إذا صلى في الثوب الواحد الخ)

الله تعالى دون رسوله عليه الصلاة والسلام لدلالة الأول عليه أو لاسئلامه عدم
 إخفار ذمته صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث أخرجه النسائي

- (١) يريد بالنسك هنا الذبيحة أى ذبح ذبيحتنا . والمراد ضحى مثل ضحيتنا
 - (٢) هذا كالتوضيح لمتلوه لأن المراد من الجزاء عدم الأجزاء
 - (٣) يريد أنها ليست بأضحية بل هى على عادة الذبح للأكل المجرد من القرية
 - (٤) العناق الأثى من ولد المعز والجذعة من هذا النوع مداخلات فى السنة الثانية
 - (٥) فى هذا التخصيص كلام ليس هذا مورده . الحديث متفق عليه
 - (٦) الثوب اللبس أى كل ما يلبس والمراد به هنا الأزار . ويخالف بين طرفيه
- أى كما هو مشاهد فى الأزياء العربية . حكمة ذلك أنه أحفظ للسواة من النظر وأبعد
 عن وقوعه وأقوم للصلاة وأدنى إلى الكمال . والله تعالى ولى الإرشاد

مَنْ صَوَّرَ صَوْرًا فَإِنَّ اللَّهَ مُعَذِّبُهُ حَتَّى يَنْفَخَ فِيهَا الرُّوحَ وَلَيْسَ بِنَافِخٍ فِيهَا
أَبَدًا^(١) (رواه ابن عباس : كتاب البيوع : باب التصاوير التي ليس فيها روح)
مَنْ ضَحَّى مِنْكُمْ فَلَا يُصْبِحَنَّ بَعْدَ ثَالِثَةٍ وَفِي بَيْتِهِ مِنْهُ شَيْءٌ (قَالَ) فَلَمَّا كَانَ
الْعَامُ الْمُقْبِلُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَفَعَلُ كَمَا فَعَلْنَا الْعَامَ الْمَاضِيَ^(٢) قَالَ كُلُّوا
وَأَطِيعُوا وَأَدْخِرُوا فَإِنَّ ذَلِكَ الْعَامَ كَانَ بِالنَّاسِ جَهْدٌ فَأَرَدْتُ أَنْ تُعِينُوا فِيهَا^(٣)
(رواه سلمة بن الأكوع : كتاب الاضاحي : باب ما يؤكل من لحوم الاضاحي)
مَنْ ظَلَمَ مِنَ الْأَرْضِ شَيْئًا طَوَّقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ^(٤)
(رواه سعيد بن زيد : كتاب المظالم : باب إثم من ظلم شيئًا من الأرض)

(١) سببه كما عن راويه أنه أتاه رجل فقال إني إنسان معيشتي من صنعة يدي وإني
أصنع هذه التصاوير فقال لا أحدثك إلا ما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم سمعته يقول من صور صوراً الخبز . فربما الرجل ربوة شديدة وأصفر وجهه
فقال ويحك إن أبيت إلا أن تصنع فعليك بهذا الشجر وكل شيء ليس فيه روح .
تقدم لك علة التعذيب في حديث من تحلم الخ فانظره . الحديث أخرجه مسلم والنسائي
(٢) وجه الاستفهام مع أن النهي يقتضي الاستمرار . أنهم فهموا أن ذلك النهي
ورد على سبب خاص وإذا ورد العام على سبب خاص حاك في النفس من عمومته وخصوصه
إشكال . من أجل ذلك سألوهم فأرشدهم صلى الله تعالى عليه وسلم إلى أنه خاص بذلك
العام ولبس بعام
(٣) الجهد المشقة . والضمير في فيها المشقة المفهومة من الجهد : الحديث متفق عليه
(٤) قد يراد تطويق التكليف لا التقليد أي يكلف حملها يوم الجزاء . يرشد إليه
أورد مر فوعاً من أخذ أرضاً ظلماً كلف أن يحمل تراها إلى المحشر رواه أحمد . وهذا
جرم عظيم لا يستطيع له نقلاً ولكن طلب منه ذلك طلب تعجيز تشديد أعليه وتعذيبه
على عظم جرمه . وقيل المراد أنه يعاقب بالخسف إلى سبع أرضين فتكون الأرض

- مَنْ خَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ وَرَاحَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نُزْلَهُ مِنَ الْجَنَّةِ كُلَّمَا غَدَا أَوْ رَاحَ ^(١)
- ﴿رواه أبوهريرة : كتاب صلاة الجماعة : باب فضل من غدا إلى المسجد الخ﴾
- مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ^(٢)
- ﴿رواه أبو موسى كتاب الجهاد : باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا﴾
- مَنْ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى فَقَدْ كَذَبَ ^(٣)
- ﴿رواه أبوهريرة : كتاب التفسير : باب قوله تعالى إنا أوحينا إليك الخ﴾
- مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ النِّدَاءَ اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ

حينئذ كالطوق في عنقه فيؤول الممني إلى حديث من أخذ من الأرض شيئا بغير حقه خسف به الخ وقد تقدم لك فأنظره . والله تعالى ولي التوفيق

(١) الغدو الذهاب بكرة النهار . والرواح الاياب بالعشى . والمرد هنا مطلق الذهاب والاياب والنزل المنزل ومنه قوله تعالى (كانت لهم جنات الفردوس نزلا) وما يهب للضيف من القرى . ويراد به هنا الاجر والثوبة . ومن على الاول للتبعيض وعلى الثاني للبيان . الحديث متفق عليه

(٢) أى من قاتل بمقتضى القوة العقلية لتكون كلمة التوحيد هي العليا فهو المقاتل حقا في سبيله جل شأنه . هذا جواب عن سؤال رجل جاء إليه عليه الصلاة والسلام فقال ما القتال في سبيل الله فان أحدنا يقاتل غضبا و يقاتل حمية و يقاتل للغنم الخ فأجابه بما هو من جوامع كلمه ﷺ لانه لو أجابه بأن جميع ما ذكر ليس في سبيل الله تعالى احتمل أن يكون ما عداه في سبيل الله سبحانه وليس كذلك فهو لاريب جواب في غاية الايجاز وأعلى طبقات البلاغة . الحديث متفق عليه

(٣) الفضيلة بينهما في عالم الحس ظاهرة . والدلائل في ذلك متضاربة . والقول في هذا الموضوع كثير . وتقدم لك منه النزر اليسير في حديث ما ينبغي لأحد أن يقول إني خير من يونس بن متى فأنظره . والله تعالى ولي التوفيق

آتَ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَأَبْعَثَهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتُهُ حَلَّتْ لَهُ
شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ (١)

(رواه جابر : كتاب الأذان : باب الدعاء عند النداء)

مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ حُطَّتْ عَنْهُ خَطَايَاهُ وَإِنْ
كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ (٢)

(رواه أبو هريرة كتاب الدعوات : باب فضل التسبيح)

(١) يريد بالنداء تمامه ليكون آتيا باجابة المنادى قبل هذا الدعاء . يرشد إلى ذلك
ما في متنى الأخبار مرفوعا إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على ثم سلوا
الله لى الوسيلة فانها منزلة فى الجنة لا تنبغى إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو
فمن سأل الله لى الوسيلة حلت عليه الشفاعة رواه الجماعة إلا البخارى وابن ماجه .
والدعوة التامة هى ما فى النداء من طلب الاقبال على العبادة . وصفت بذلك لاشتغالها
على عقيدة التوحيد وهى أتم القول وأكمله . والصلاة القائمة أى المقومة الأركان
أو الدائمة من قام على الشئ إذا داوم عليه . والوسيلة فى الأصل ما يتوصل به إلى
الشئ . ويتقرب به إليه وتطلق على المنزلة كما تقدم لك وهذا المعنى هو المعنى هنا .
والفضيلة الدرجة الرفيعة فى الفضل . والمقام المحمود هو مقام الشفاعة العظمى . وأراد
بالوعد ما فى قوله تعالى (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) وحلت بمعنى وجبت وبه
ورد . وليس ذلك من الحل لأن الشفاعة من قبل لم تكن فى دائرة التحريم .
الحديث رواه الجماعة

(٢) أى لأنه ذكر منطوقه تقديس وتنزيه . ومفهومه إخلاص وتوحيد . وكلام
اصطفاه العلى جل شأنه للعالم العلوى كما أشار إليه التنزيل (ونحن نسبح بحمدك ونقدس
لك) وفضله إنما هو لأهل الفضل فى الدين . والطهارة فى اليقين . المتجافين عن كبائر
المقترفات . وعظائم المجترحات . وليس من أصر على الشهوات وأنتهك الحرمات .
بلاحق بالأطهار . والأفاضل الأخيار . يشهد لذلك قوله تعالى (أم حسب الذين

مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ مِائَةَ مَرَّةٍ كَانَتْ لَهُ عِدَلُ عَشْرِ رِقَابٍ وَكُتِبَتْ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ وَحُجِبَتْ عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ ذَلِكَ حَتَّى يَمْسِيَ وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلٍ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا رَجُلٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْهُ ^(١) . (وَفِي رِوَايَةٍ) مَنْ قَالَ عَشْرًا كَانَ كَمَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ ^(٢)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب الدعوات : باب فضل التهليل﴾

مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ^(٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الايمان : باب تطوع قيام رمضان﴾

اجتروا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون . الحديث رواه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه

(١) التهليل كلمة الله العليا التي يدور عليها فلك الاسلام . والقاعدة العظمى التي تبنى عليها الاركان والاحكام . وهو افضل الذكر كما في الخبر . روى افضل ما قلته أنا والنبيون قبلي لا إله إلا الله وحده الخ . ووراء ذلك من الاخبار ما تنبئك عنه بطون الاسفار . ولذا كان له من مقتضيات الترجيح . ما يربو على فضل التسبيح . الحديث رواه مسلم والترمذي وابن ماجه

(٢) هكذا أورده البخاري مختصرا ولفظه عند مسلم من طريق آخر من قال لا إله إلا الله وحده الحديث كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولدا إسماعيل أي وقع له من جزيل الجزاء مثل ما لو استبى ذلك من ولد إسماعيل وحرره . أو كان له رقيق من أمة تحت واحد منهم وأغقه . وآثر صادق الوعد عليه السلام بالذكر لشرفه وكفاه شرفا كونه من آبائه صلى الله تعالى عليه وسلم . هذا وفي الحديث إشعار بجواز استرقاق العرب وتملكهم كسائر الفرق وفيه خلاف ينظر في موضعه . والله تعالى ولي التوفيق (٣) أي من قام ليا ليه في طاعة ربه . ليحظى برضوانه وقربه . غفر له ما تقدم . وقد تقدم

مَنْ قَتَلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ (١)

﴿رواه ابن عمر : كتاب المظالم : باب من قتل دون ماله﴾

مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا لَمْ يَرَحْ رَاحَتَهُ الْجَنَّةَ (٢) وَإِنْ رِيحَهَا يُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ

أَرْبَعِينَ عَامًا

﴿رواه ابن عمر : كتاب فرض الخمس : باب إثم من قتل معاهدًا بغير جرم﴾

مَنْ قَذَفَ مَمْلُوكَهُ وَهُوَ بَرِيٌّ مِمَّا قَالَ جُلْدَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ (٣) إِلَّا أَنْ يَكُونَ كَمَا قَالَ

﴿رواه أبو هريرة : كتاب المحاريب : باب قذف العبيد﴾

مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْمُتْ (٤)

﴿رواه ابن عمر : كتاب الشهادات : باب كيف يستحلف﴾

لك الكلام في الغفر غير بعيد . فانظر ما اشتمل عليه من التقييد . والحديث رواه الجماعة

(١) أى من قتل مظلوما وراء ماله عند مدافعة الصائل عليه وذوده عنه وحمايته

منه فهو شهيد من شهداء الآخرة . وذلك لأن الشهادة المطلقة خاصة بقتيل الذود عن

الدين وحيطة أهله . الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي

(٢) المعاهد من بينك وبينه عهد وأمان . والمراد به الذمى . أى من قتل ذميا بغير

جرم لم يشم رائحة الجنة : وعموم هذا النفي مقيد بوقت ينتهى بانتهائه لتعاقد الأدلة

العقلية والنقلية على أن من مات غير مشرك فهو محكوم بإسلامه ولا يخلد في دار الهوان

ومآله إلى دار العفو والاحسان . الحديث أخرجه النسائي وابن ماجه

(٣) أى يوم يزول ملك الممالك المجازى . وينفرد به المليك المجازى (والأمر يومئذ

لله) وإنما خص ذلك اليوم تميزا للاحرار من الأرقاء في الحياة الدنيا أما فيه ففيه

التكافؤ ولا تفاضل يومئذ إلا بالتقوى (إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم خبير)

الحديث رواه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائي

(٤) الحكمة في ذلك أن قضية الحلف بالشئ إكباره وإعظامه والعظمة في الحقيقة

مَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامُ اثْنَيْنِ فَلْيَذْهَبْ بِثَالِثٍ ^(١) وَإِنْ أَرْبَعٍ نَحْمَسِ أَوْ سَادِسٍ ^(٢)
 ﴿رواه عبدالرحمن بن أبي بكر : كتاب مواقيت الصلاة : باب السمر مع الأهل والضيف﴾
 مَنْ كَانَ مِنْكُمْ أَهْدَى فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ لَشَيْءٍ حُرْمٌ مِنْهُ حَتَّى يَقْضَى حُجُّهُ ^(٣) وَمَنْ
 لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَهْدَى فَلْيُطْفِئْ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَلْيُقْصِرْ وَلْيَحْلِلْ ^(٤) ثُمَّ
 لِيَهْلِ بِالْحَجِّ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا فَلْيَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةَ إِذَا رَجَعَ إِلَى
 أَهْلِهِ ^(٥) ﴿رواه ابن عمر : كتاب الحج : باب من ساق البدن معه﴾

مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُؤْذِ جَارَهُ ^(٦) وَأَسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ

قد انفراد بها العلي العظيم . وحكم المنع مختلف فيه . والحديث متفق عليه

(١) أى من أهل الصفة فانهم كانوا أناسا فقراء ذوى مسغبة لا يأوون إلى أهل ولا يلوون على أحد

(٢) أى وإن كان عنده طعام أربع فليذهب الخ حكمة كونه لا يزيد كل واحد إلا واحدا أن عيشهم في ذلك الوقت لم يكن متسعا بخلافه بعد فقد فتحت عليهم الفتوحات وكثرت المغانم التي وعدهم الله تعالى بها في قوله الكريم (وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه) الآية . الحديث متفق عليه

(٣) كان ذلك القول في حجة الوداع : أى من تقرب إلى الله جل شأنه بسوق ما استيسر من الهدى فانه لا يحل من شيء حرم من أفعاله حتى يبلغ الهدى محله

(٤) يريد بذلك فسخ الحج وجعله عمرة . ولحلل أمر بمعنى الخبر أى صار حلالا فله فعل ما حظر عليه في الأحرام

(٥) هذا منزع من قوله تعالى (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج) الآية . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي
 (٦) أى من كان يصدق بالمبدي المعيد . والمعاد الذى هو موقع الوعيد . تصديقا

خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ خُلِقْنَ مِنْ ضَلَعِ أَعْوَجَ وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الضَّلَعِ أَعْلَاهُ فَإِنْ
 ذَهَبَتْ تُقِيمُهُ كَسْرَتُهُ وَإِنْ تَرَكَتُهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ فَاسْتَوْصُوا بالنِّسَاءِ خَيْرًا (١)
 ﴿رواه أبو هريرة : كتاب النكاح : باب الوصاة بالنساء﴾

مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُوْذِجَارَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ (٢) وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ
 خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ (٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الادب : باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر الخ﴾

كاملا فلا يؤذجاره فقد انطوى الكتاب على طلب الاحسان اليه في غير آية وأرشدت
 السنة على إكرامه في غير ما حديث وناهيك بحديث «ما زال جبريل يوصيني بالجار
 حتى ظننت أنه سيورثه»

(١) أى أوصيكم خيرا بالنساء فالزموا وصيتي فيهن : وقيل السين والتاء للطلب أى اطلبوا
 من أنفسكم الوصية بهن خيرا : والمعنيان يدعوهما اللفظ ومتلقاهما واحد . والتعليل
 يشير إلى قوله تعالى (خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها) المعنى وخلق
 من نفس آدم حواء . والمراد خلقها من ضلعه الأيسر كما روى عن ابن عمر وغيره
 أى والنساء بناتها ولهن حكمها . وتكرير الوصية تأكيد لما تقدم وإشارة إلى التقويم
 برفق بحيث لا يبالغ فيه المقوم لعوجه فيؤدى ذلك إلى انشعاب القلوب فيتعسر أو يتعذر الجبر
 ولا يترك فيفضى ذلك إلى استمرار الأود حتى ينتهى الأمر إلى إرتكاب ما نهى عنه
 وإليه الإشارة بقوله جل شأنه (قوا أنفسكم وأهليكم نارا) الآية . الحديث متفق عليه
 (٢) المراد بإيمان كماله كما تقدم لك غير بعيد . والفظ ضيف يكون للواحد والجمع ومنه
 قوله تعالى (ونبئهم عن ضيف إبراهيم إذ دخلوا عليه) عليه السلام . وإكرامه بحسب
 قضية الحال ، فى حالتى الحل والترحال ، وللضيافة حدو آداب فى تفصيل ليس هذا موضع
 (٣) هذا من جوامع كله صلى الله تعالى عليه وسلم لأن القول لا يخرج عن دائرتى

مَنْ كَانَتْ لَهُ مُظْلَمَةٌ لِأَحَدٍ مِنْ عَرَضِهِ أَوْ شَيْءٌ فَلْيَتَحَلَّلْهُ مِنْهُ الْيَوْمَ قَبْلَ أَنْ لَا يَكُونَ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ ^(١) إِنْ كَانَ لَهُ عَمَلٌ صَالِحٌ أَخَذَ مِنْهُ بِقَدَرِ مُظْلَمَتِهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ أَخَذَ مِنْ سَيِّئَاتِ صَاحِبِهِ فَحُمِلَ عَلَيْهِ ^(٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب المظالم : باب من كانت له مظلمة الخ﴾

مَنْ كَرِهَ مِنْ أَمِيرِهِ شَيْئًا فَلْيَصْبِرْ فَإِنَّهُ مَنْ خَرَجَ مِنَ السُّلْطَانِ شَبْرًا مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً ^(٣)

﴿رواه ابن عياس : كتاب الفتن : باب قول النبي ﷺ سترون بعدى أمور الخ﴾

الخير والشر . فالدائرة الأولى يحيط سياجها بكل منطق مفروض أو مندوب إليه مما يترتب عليه اغتنام الفائدة التي يتوخاها المتكلم . والدائرة الثانية تشمل كل مانهى عنه المرء وأمر بالوجوم عنه وعدم الهجوم عليه ليسلم من غوائل اللسان الموقعة في هوة الشقاء فمن لم يجعل بينه وبينها موقفا من الصمت كان من الهالكين . الحديث أخرجه مسلم وابن ماجه

(١) العرض موضع المدح والذم سواء كان ذلك في نفسه أو أصله وإن علا أو فرعه وإن سفل . ويريد بالتحلل استبراء الذمة لأن يحمل ما حرم الله تعالى . وباليوم أيام الدنيا بدليل مقابلته بما بعده

(٢) لا معارضة بين هذا . وقوله جل شأنه (ولا تزر وازرة وزر أخرى) لأنه إنما عوقب بجرمه . لحقيقة العقوبة متسبية عن ظلمه . ولم يعاقب بغير جناية صدرت منه ولا بجناية غيره والله تعالى ولي التوفيق

(٣) يريد بالشئ أمرا يبين الدين ويفضى إلى تقويض أركانه . وميتة الجاهلية تقدم لك الكلام على المراد منها في خبر من رأى من أميره شيئا الخ فارجع إليه . والحديث متفق عليه

مَنْ لَبَسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ (١)

(رواه عمر : كتاب اللباس : باب لبس الحرير)

مَنْ لَكَّعَبِ بْنِ الْأَشْرَفِ فَإِنَّهُ قَدْ آذَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ (٢)

(رواه جابر : كتاب المغازي : باب قتل كعب بن الأشرف)

مَنْ لَمْ يَدَّعِ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلَ بِهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ فِي أَنْ يَدَّعِ طَعَامَهُ

وَشَرَابَهُ (٣)

(رواه أبو هريرة : كتاب الصوم : باب من لم يدع قول الزور الخ)

مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدًى فَاحْبَبْ أَنْ يَجْعَلَهَا عُمْرَةً فَلْيَفْعَلْ . وَمَنْ كَانَ مَعَهُ الْهُدًى

فَلَا (٤) (رواه عائشة : كتاب الحج : باب قوله تعالى الحج أشهر معلومات)

(١) ينظر القول عليه في خبر من شرب الخمر في الدنيا الخ فهما أخوان لا يختلفان

الحديث رواه مسلم والنسائي

(٢) أى من يتصدى لقتل ذاك اليهودى فإنه قد فعل ما لا يرضيه جل شأنه من

إيذاء رسوله . فقد كان يهجو ويحرض المشركين عليه عليه الصلاة والسلام . فقام رجل من الأنصار فقال أحب أن أقتله قال نعم ففكر به فقتله (وأعانه عليه قوم

آخرون) الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي

(٣) أسلفت لك القول على الزور في خبر أكبر الكبائر الخ فألفت نظرك إليه

ونفى الحاجة مجاز عن عدم مقابلة صومه بالقبول لأنه ليس المقصود من شرعيته مجرد الجوع والظما بل ما يتبعهما من كسر الشهوة وتطويع النفس الأماراة بالسوء وتزكيتها

من رجس المثالب فإن كان ذلك غير واقع (فلن يتقبل الله منه وهو في الآخرة من

الخاسرين) الحديث رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه

(٤) الضمير في يجعلها للحجة المفهومة من المقام . والكلام على فقه الحديث تقدم

في خبره من كان منكم أهدي الخ فانظره . الحديث متفق عليه

مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيهِ (١)

(روته عائشة : كتاب الصوم : باب من مات وعليه صوم)

مَنْ مَرَّ فِي شَيْءٍ مِنْ مَسَاجِدِنَا أَوْ أَسْوَاقِنَا بَنِيْلٍ فَلْيَأْخُذْ عَلَى نِصَالِهَا لَا يَعْقُرْ
بِكُفِّهِ مُسْلِمًا (٢)

(رواه أبو موسى الأشعري : كتاب الصلاة : باب المرور في المسجد)

مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِعهُ وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَهُ فَلَا يَعْصِهِ (٣)

(روته عائشة : كتاب الإيمان والنذور : باب النذر في الطاعة)

مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَهَا لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ . وَاقِمِ الصَّلَاةَ

لِذِكْرِي (٤)

(رواه أنس : كتاب مواقيت الصلاة : باب من نسي صلاة فليصل الخ)

(١) في جواز الصوم عن الغير خلاف بين الأئمة . فمنهم من أجاز له هذا . ومنهم من منعه متمسكا بغيره . واختلف المجيزون في المراد بالولى . كما اختلف المانعون في المعنى من الصوم فمنهم من أطلق ومنهم فصل . وتفصيل هذه الخلافية ينظر في نيل الأوطار . فقيه مايلقت الانظار . الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي

(٢) النبل السهام العربية . ولا واحد لها من لفظها . والنصال جمع نصل حديدة السهم . والعقر الجرح . وبكفه متعلق بياخذ . أى فليأخذ بكفه الخ . هذا أمر إرشاد منبثق عن مزيد رأفته . وكما لرحمته . صلى الله تعالى عليه وسلم كيف لا وهو (بالمؤمنين رؤوف رحيم) الحديث أخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه

(٣) يريد وجوب الوفاء بنذره القربة وتحريمه في المحرم لأن النذر إيجاب المباح وهو إنما يتحقق في الطاعات بخلاف المنكرات فلا إباحة فيها حتى يجب فلا يتحقق فيها نذر ولا يجب فيها وفاء . الحديث رواه أبو داود والترمذى والنسائي وابن ماجه (٤) ذكر هذه الآية بعد تقرير ماتقدم يشعر بأن المراد من الذكر ذكر الصلاة

مَنْ نَجَّ عَلَيْهِ يُعَذَّبُ بِمَا نَجَّ عَلَيْهِ (١)

(رواه المغيرة . كتاب الجنائز : باب ما يكره من النياحة الخ)

مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يُرْحَمُ (٢)

(رواه جرير : كتاب الأدب : باب رحمة الناس والبهائم)

مَنْ يَأْتِ بَنِي قُرَيْظَةَ فَيَأْتِيَنِي بِخَبَرِهِمْ (٣) (قَالَ الزُّبَيْرُ) فَأَنْطَلَقْتُ فَلَمَّا رَجَعْتُ

بعد نسيانها : واللام وقتية أو تعليلية . والكلام على تقدير مضاف . والأصل لذكر صلاتي : أقم الصلاة وقت ذكرها أو لأجل ذكرها . أى فى وقت تذكرها انتقال إلى ذكر ما شرعته وهو ذكر الله جل شأنه . والخطاب فيها للكليم عليه السلام فنبه نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم بتلاوتها على أن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد ناسخ الحديث أخرجه مسلم وأبوداود

(١) مقيد بما إذا أوصى بالنوح عليه فيكون ذلك من جنائياته . أو كان ذلك من مرضياته فى حياته . وإلا فهو براء من عمل الغير غير معذب عليه . الحديث أخرجه مسلم والترمذى

(٢) فى حذف المفعول شمول فلا يخص الممر رحمة بخلق دون خلق ولا بأنفس غيره دون نفسه بل يرحمها بما فيه وقايتها مما يسوؤها فى حياته الدنيا وفى الآخرة فهي أولى بالرعاية ولذا قدمها تبارك وتعالى فى قوله الكريم (قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة) فى الحديث إرشاد إلى ملازمة الاحسان إلى النفس والغير ليقرب المحسن من رحمة أرحم الراحمين كما قال سبحانه (إن رحمة الله قريب من المحسنين) الحديث متفق عليه

(٣) كذا الرواية . وفى أخرى فيأتني بحذف التحتية . سبب انتدابه صلى الله تعالى عليه وسلم من يأتيه بخبر تلك القبيلة اليهودية الخيرية بلوغه أنهم نقضوا العهد ووافقوا قريشا على قتال المسلمين فاستكشف الحال ليكون على بينة من أمرهم فيعدلهم ما استطاع من القوة . وهذا الاستكشاف ليس من التجسس المنهى عنه فى قوله تعالى (ولا تجسسوا)

- جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أبويه فقال فذاك أبي وأمي (١)
- (رواه عبد الله بن الزبير : كتاب المناقب : باب مناقب الزبير بن العوام)
- من يرد الله به خيراً يصب منه (٢)
- (رواه أبو هريرة : كتاب المرضى : باب ما جاء في كفارة المرض)
- من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين (٣) وإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ وَاللَّهُ يُعْطِي (٤)

لأنه يستثنى منه ما لو تعين طريقاً إلى دفع ما يبيد الأنفس أو يلحق بملحقاتها شيئاً من المضار فيجوز فيه البحث والتنقيب بارسال الأعين والجواسيس للوقوف على أسرار الأشرار تفادياً من وقوع الكوارث على غرة

- (١) الزبير بن العوام من أجلاء القوم وأعيان الصحابة عليهم الرضوان . وقد ورد في فضله أحاديث . وجمع له صلى الله تعالى عليه وسلم في الفداء إكبار الله وإعلاء قدره لأن الإنسان لا يفدى إلا من يحله ويعظم قدره . والله تعالى ولي التوفيق
- (٢) أى يبتليه بشيء من الأمراض (ونقص من الأموال أو الأنفس والثمرات) ليظهره من أرجاس السيئات . أو يرفعه درجات . وهذا الابتلاء دليل على حب الله تعالى للعبد . لما روى في خبر رجاله ثقات . إن الله إذا أحب قوماً ابتلاهم فمن صبر فله الصبر ومن جزع فله الجزع . أى فمن صبر فله جزاء صبره الخ . وذلك هو ما أشار إليه الكتاب حيث قال (وبشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون . أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون) الحديث أخرجه النسائي (٣) أى يفهمه علوم الدين . فالمراد الفقه اللغوى لا الاصطلاحى
- (٤) أى أقسم بينكم تبليغ الوحي من غير تخصيص وألقى إلى كل واحد ما يليق باستعداده والله سبحانه يهب لكل منكم من الفهم على قدر ما تعلقت به إرادته جل شأنه فالتفاوت في الأفهام . من طريق العطاء لا من طريق الأفهام . وقد كان بعض الصحابة يسمع الحديث فلا يفهم منه إلا الظاهر الجلى . ويسمعه آخر منهم أو من القرن الذى يليهم أو من أتى بعدهم فيستنبط كثيراً من المسائل ويستخرج جملة من الأحكام (وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم)

وَلَنْ تَزَالَ هَذِهِ الْأُمَّةُ قَائِمَةً عَلَى أَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ (١)

(رواه معاوية : كتاب العلم باب من يرد الله به خيرا الخ)

مَنْ يَضُمُّ أَوْ يُضِفُ هَذَا (٢) فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ أَنَا فَانْطَلِقْ بِهِ إِلَى أَمْرَاتِهِ فَقَالَ أَكْرَمِي ضَيْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ مَا عِنْدَنَا إِلَّا قُوتٌ صَيَّانِي فَقَالَ هَيَّيْ طَعَامَكَ وَأَصْبِحِي سِرَاجَكَ (٣) وَنَوِّمِي صَيَّانَكَ إِذَا أَرَادُوا عَشَاءً . فَهَيَّاتِ طَعَامَهَا وَأَصْبِحِي سِرَاجَهَا وَنَوِّمِي صَيَّانَهَا ثُمَّ قَامَتْ كَانَهَا تُصْلِحُ سِرَاجَهَا فَاطْفَافَهُ فَجَعَلَا يُرِيَانَهُ أَنَّهُمَا يَأْكُلَانِ فَبَاتَا طَاوِيَيْنِ فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ضَحِكَ اللَّهُ اللَّيْلَةَ أَوْ عَجِبَ مِنْ فَعَالِكَا (٤) فَانْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ

(١) المراد بالأمر الأول دينه القويم . وصراطه المستقيم . وبالأمر الثاني الريح اللينة التي تقبض روح كل من في قلبه شيء من الإيمان فلا يبقى إلا شرار الناس فتأتيهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون . والمراد بالساعة ما يتقدمها من النفخة الأولى لأنه لا بد من القضاء على هذه النشأة . يرشد إلى ذلك قوله تعالى (ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون) . الحديث متفق عليه

(٢) سببه أن رجلا أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله أصابني الجهد فبعث إلى أمهات المؤمنين رضى الله عنهم يطلب منهن ما يضيفه به فلم يلف عندهن شيئا فقال ذلك يريد ضمه إلى صاحب الطعام في طعامه ليرحمه من المشقة ويزيل ما ألم به من ألم الخمصة (٣) أى أوقديه

(٤) نسبة الضحك أو التعجب إليه سبحانه مجزية . والمراد الرضا بفعلهما الحسن

وَمَنْ يُوقِ شَحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب المناقب : باب ويؤثرون على أنفسهم الآية﴾

مَنْ يَضْمَنْ لِي مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ أَضْمَنَ لَهُ الْجَنَّةَ (٢)

﴿رواه سهل : كتاب الرقاق : باب حفظ اللسان﴾

مَنْ يَقُلْ عَلَى مَا لَمْ أَقُلْ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (٣)

﴿رواه سلمة بن الأكوع : كتاب العلم : باب إثم من كذب على النبي الخ﴾

مَنْ يَقُمْ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ (٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الإيمان : باب قيام ليلة القدر من الإيمان﴾

وصنعهما الجميل . والفعال بالفتح فعل الواحد في الخير خاصة وقديستعمل في ضده وأما إذا كان الفعل بين اثنين فبالكسر لأنه مصدر فاعل كقاتل قتالا وهو أيضا جمع فعل وله معان أخر تنظر في كتب اللغة

(١) يريد أن الأنصار يقدمون المهاجرين على أنفسهم في الطيبات ولو كان بهم فاقة . ومن يغالب النفس الأمارة بالسوء فيما أمرت به من الحرص على المنع وخالف هواها بمعونة الله تعالى وتوفيقه فأولئك هم الفائزون . الحديث رواه مسلم والترمذي والنسائي (٢) اللحيان هما العظامان الكاثنتان بجانب الفم . والضمان بمعنى الوفاء بمفارقة ما يقارف من المجترحات وخص هذين العضوين لأنهما أعظم البلاء على المرء في حياته الدنيا فمن وقى شرهما فقد وقى معظم الخطر . وأراد بضمانه صلى الله تعالى عليه وسلم تأكيد الوعد ليشير إلى أن ذلك أمر لا بد من وقوعه وأنه هو الكفيل له والواسطة العظمى بينه وبين العلي الكبير . الحديث أخرجه الترمذي

(٣) مثل ما لم يقل نقل ما قاله بما يوجب تغيير الحكم فحكمه حكم الكذب عليه عليه الصلاة والسلام . وقد أسأفت لك القول عليه في حديث إن كذبا على الخ فألفت نظرك إليه . والله تعالى ولي التوفيق

(٤) تقدم لك غير مرة في نظائره أن هذا لا يتناول الكبائر وفضل الله أكبر

مَنْ يَنْظُرُ مَا فَعَلَ أَبُو جَهْلٍ (قَالَ) فَأَنْطَلَقَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَوَجَدَهُ قَدْ ضَرَبَهُ ابْنُ
عَفْرَاءَ حَتَّى بَرَدَ (١) فَأَخَذَ بِلَحِيَّتِهِ فَقَالَ أَنْتَ أَبُو جَهْلٍ قَالَ وَهَلْ فَوْقَ رَجُلٍ
قَتَلَهُ قَوْمُهُ (٢) أَوْ قَالَ قَتَلْتُمُوهُ

﴿رواه أنس : كتاب المغازي : باب قتل أبي جهل﴾
مَنْزِلُنَا غَدًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى بِخَيْفِ بَنِي كِنَانَةَ (٣) حَيْثُ تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ (٤)
﴿رواه أبو هريرة : كتاب الحج : باب نزول النبي مكة﴾
مَوْلَى الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ (٥)

﴿رواه أنس . كتاب الفرائض : باب مولى القوم من أنفسهم﴾

وغفر ما دون الشرك مطمع الانسان . وموضع الاحسان (إن الله لا يغفر أن يشرك
به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) الحديث رواه أبو داود والترمذي والنسائي
(١) أى فتر وسكن وصار فى حالة من مات ولم يبق فيه سوى حركة المذبوح .
وأطلق عليه ذلك باعتبار ما يؤول اليه لأنه لا يقال برد إلا لمن فارق الحياة
(٢) يريد أنه لا عار عليه فى قتلهم إياه . الحديث متفق عليه
(٣) الخيف هو ما انحدر عن غليظ الجبل وارتفع عن مسيل الماء . والمراد به
المحصب . موضع رمى الجمار بمنى
(٤) ذلك أن قريشا وكنانة تحالفوا على بنى هاشم وبنى عبدالمطلب أن لا يناكحهم
ولا يبايعوهم حتى يسلبوا اليهم النبي صلى الله عليه وسلم (فوقاه الله سيئات ما مكروا) (ورد الله
الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً) وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قوياً عزيزاً
والله تعالى ولى العصمة والتوفيق . الحديث متفق عليه
(٥) أى عتيق القوم من أنفسهم فى النسبة إليهم والاعتزاز إلى قبيلتهم والميراث منه
فقد أخذ حكم ذوى القربى من بعض الوجوه فكان من القوم بهذا الاعتبار . والله
تعالى بأسرار نبيه عليم عليه أكمل الصلاة وأتم التسليم

﴿فصل في المحلى من حرف الميم﴾

الْمُؤْمِنُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ كَالْأَثَرِجَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَرِيحُهَا طَيِّبٌ (١)
وَالْمُؤْمِنُ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ كَالْأَثَرِجَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَلَا رِيحَ لَهَا وَمِثْلُ
الْمُنَاقِقِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَالرِّيحَانَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ وَمِثْلُ الْمُنَاقِقِ الَّذِي
لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَالْحَنْظَلَةِ طَعْمُهَا مُرٌّ أَوْ خَبِيثٌ وَرِيحُهَا مُرٌّ (٢)

﴿رواه أبو موسى الأشعري : كتاب فضائل القرآن : باب من رايا بقراءة القرآن﴾
الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا (٣) (قال) ثُمَّ شَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ (٤)
﴿رواه أبو موسى الأشعري : كتاب الأدب : باب فضل تعاون المؤمنين الخ﴾

﴿فصل في المحلى بأل من حرف الميم﴾

(١) أى فكذلك المؤمن طيب الباطن من حيث حلول الايمان في قلبه وثباته فيه
ومن حيث أنه يقرأ القرآن ويعمل بما أرشد إليه طيب الريح . وخص صفة الايمان
بالطعم ونعت التلاوة بالريح لأن الايمان ألزم المؤمن من القرآن وكذلك الطعم ألزم
للجوهر من الريح وأثر التمثيل بالآثرجة دون غيرها من الفاكهة الجامعة لهذين الوصفين
لاستمالها على غيرهما من الخواص المذكورة في موضعها كاشتغال المؤمن على غير ما وصف
به من المزايا التي تظهر لك بالتدبر

(٢) كذا الرواية . وفي أخرى ولا ريح لها . واستشكنت الأولى بأن المرارة
من أوصاف الطعوم . وأجيب بأن ريحها لما كان مأثوما كطعمها استعير له وصف
المرارة والله سبحانه أعلم . الحديث رواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي

(٣) أى إن بعض المؤمنين في مظاهرته ومؤازرته للبعض الآخر في أمور دينه وشؤون
دنياه كالبنيان يقوى بعضه بعضاً . هذا كلام يرشد إلى تزكية النفس من دواعي التنافر
والتدابير ويدعو إلى التعاضد والتعاون لما في ذلك من سعادة المعاش والمعاد
(٤) جمع بين التمثيل القولى والفعلى ليكون أوقع في النفس وأبلغ في الارشاد .

الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أُمْعَاءٍ (١)

(رواه ابن عمر : كتاب الأطعمة : باب المؤمن يأكل في معى واحد)

الْمُتَشَبِّعُ بِمَا لَمْ يُعْطَ كَلَابِيسِ ثَوْبِي زُورٍ (٢)

(روته أسماء بنت أبي بكر : كتاب النكاح : باب المتشبع بما لم ينل الخ)

الْمَدِينَةُ مَا بَيْنَ عَائِرٍ إِلَى كَذَا (٣) مَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَّثًا أَوْ آوَى مُحَدِّثًا فَعَلَيْهِ

لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ (٤) لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ (٥)

(رواه علي : كتاب الحج : باب حرم المدينة)

إلى الرشاد والساداد . والله تعالى ولى التوفيق . الحديث رواه مسلم والترمذى

(١) يشير إلى أن المؤمن الكامل من شأنه الزهادة فى الدنيا والاكتفاء بما يكفه عن الغير ويبلغ به المقصد فكأنه يأكل فى معى واحد . والكافر لشهره ونزوعه إلى الاستئثار ، وحرصه على الاستكثار ، فكأنه يأكل فى سبعة أمعاء ، فكأن الإيمان حاجز عن مجارة الكافر فى تكابه على الحطام فهو لاريب وصف يتنزه عنه المؤمنون ويرفع عنه المقربون . الحديث متفق عليه

(٢) المتشبع أى المتشبه بالشبعان وليس به . والمراد أن المحتلى بفضيلة لم يمنحها كلابس ثوبى زور أى كمتجمل بثوبى عارية اثتر بأحدهما وارتدى بالآخر إيهاما للغير أنهما له وهما لغيره . ولبسهما ليس بالدائم فيفتضح فى القوم بما لا يسه من التغير وذلك جزاء من افتترى . والله تعالى الهادى إلى سواء السبيل . الحديث رواه مسلم وأبو داود

(٣) أى إلى ثوركما فى رواية مسلم . وهما جبلان يكتنفانها

(٤) المراد بالحديث ما خالف الكتاب والسنة . وباللعنة مجازاته يوم الجزاء على

ما افتتره من الأثم لا الأبعاد من رحمة الله تعالى التى وسعت كل شئ

(٥) الصرْف التوبة أو النافلة . والعَدْلُ الفدية أو الفريضة . ووراء ذلك أقوال

آخر تنظر فى كتب اللغة . الحديث متفق عليه

الْمَدِينَةُ حَرَمٌ مِنْ كَذَا إِلَى كَذَا (١) لَا يَقْطَعُ شَجَرُهَا وَلَا يُحْدِثُ فِيهَا حَدَثٌ
مَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ
(رواه أنس : كتاب الحج : باب حرم المدينة)

الْمَدِينَةُ كَالْكَيْرِ تَنْتَنِي خَبْثًا وَيَنْصَعُ طَيْبًا (٢)
(رواه جابر : كتاب الحج : باب المدينة تنقي الحبث)
المرّة مع مَنْ أَحَبَّ (٣)

(رواه ابن مسعود : كتاب الأدب : باب علامة الحب في الله)
الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يُسْلِمُهُ (٤) وَمَنْ كَانَ فِي حَاجَةِ أَخِيهِ كَانَ
اللَّهُ فِي حَاجَتِهِ وَمَنْ فَرَّجَ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةً فَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبَاتٍ يَوْمَ

(١) اتفقت روايات البخارى على إبهام الثانى والاختلاف فى الأول وقد تقدم لك فى متلوه ما يرفع الإبهام . والحديث متفق عليه
(٢) الكير ما ينفخ به الحداد وأما بجمرة فكور . والنصوع الخلوص . المعنى أن المدينة التى اختارها تعالى لخبرته وجعلها دار هجرته تنقى شرار الناس بالحقى والوصب وشظف العيش وضيق الحال كما ينقى الكير خبث الحديد ولا يبقى فيها إلا المخلصون . وهذا ليس عاما فى جميع الأزمنة بل هو خاص بزمانه صلى الله تعالى عليه وسلم لأنه لم يخرج منها رغبة عن الإقامة معه إلا من لاخير فيه . وقد زایلها بعده طائفة من أعيان الصحابة عليهم الرضوان كما تقدم لك فى خبر أسرت بقربة تأكل القرى الخ فانظره . الحديث متفق عليه
(٣) أسلفت لك القول عليه فى خبر أنت مع من أحببت فارجع إليه . الحديث متفق عليه .
(٤) أى لا يزايله مع من يؤذيه . يقال أسلم فلان فلانا إذا ألقاه إلى التهلكة بتركه مع عدوه ولم ينجه منه

الْقِيَامَةِ (١) وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

(رواه ابن عمر : كتاب المظالم : باب لا يظلم المسلم المسلم الخ)

الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ (٢) وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ (٣)

(رواه ابن عمر : كتاب الايمان : باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده)

(حرف النون)

نَادِ فِي النَّاسِ يَأْتُونَ بِفَضْلِ أَزْوَاجِهِمْ (٤) (قَالَ) فَبُسِطَ لِدَلِكْ نِطْعٌ (٥)

(١) لا يقال مقتضى وعد الله تعالى فيما تلوه (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها)

تفريج عشر كرب لأن الكربة الواحدة من كرب الآخرة هو لها أشد وقعها على النفس أكبر فهي لا ريب تتقاصر عنها كربة الدنيا بما يدينها من نسبة الفرد إلى العقد والله تعالى أعلم . الحديث رواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي

(٢) أل في المسلم للكمال نحو زيد الرجل أى الكامل فى الرجولية وإثبات الشيء على معنى إثبات الكمال فيه مستفيض فى كلامهم : يريد أن المسلم الكامل من أهن عباد الله تعالى من ضروب غوائله . وليس المراد نفى الاسلام عن اتقى عنه ذلك . وخص هاتين الجارحتين دون سائر الجوارح لأن اللسان لا يخفى ما فيه من الاغتيال . واليد هى العاملة فى أكثر الاعمال

(٣) أى المهاجر حقيقة من تجافى عن الموبقات . واختفى بالقربات الآخذة بيده إلى مستوى السعادة . الحديث رواه أبو داود والنسائي

(حرف النون)

(٤) صدر ذلك منه صلى الله عليه وسلم فى بعض الغزوات حين خفت أزواد القوم فأتوه واستأذنوه فى نحر إبلهم فأذن لهم فلقبهم عمر رضى الله عنه فأخبروه فدخل عليه الصلاة والسلام فقال ما بقاؤهم بعد نحر إبلهم - أى بقاؤهم يسير بعد نحرها لأن توالى المشى قد يفضى إلى الهلاك - فأمره بالتداء (٥) أى بساط من الأديم

وَجَعَلُوهُ عَلَى النَّطْعِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا وَبَرَكَ عَلَيْهِ ثُمَّ دَعَاهُمْ بِأَوْعِيَّتِهِمْ فَأَحْتَشَى النَّاسَ حَتَّى فَرَّغُوا (١) ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ (٢)

(رواه سلة بن الألكوع: كتاب الشريعة)

نَارُكُمْ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَتْ لِكَافِيَةٍ (٣) قَالَ فَضَّاتَ عَلَيْهِمْ (٤) بِتِسْعَةِ وَسْتِينَ جُزْءًا كُلُّهُمْ مِثْلُ حَرِّهَا (رواه أبوهريرة: كتاب بدء الخلق: باب صفة النار وأنها مخلوقة)

نَحْنُ أَحَقُّ بِالشُّكِّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُنْجِي الْمَوْتَى (٥) قَالَ

(١) أى أخذوا منه بالحيات لكثرتهم . والحيات جمع حثية وهى الأخذ بالكفين
(٢) يشير إلى أن ظهور المعجزة من مؤيدات الرسالة وهذه معجزة ظاهرة باهرة
بهرت العقول وظهرت فى أزواد قليلة قاربت الفناء وخشى القوم الاملاق ولكن
عاجلتهم العناية . وزايلهم الجهد فى النهاية ، والله سبحانه كثير الارقاد . مظهر آية
الاعجاز فى قليل من الأزواد

(٣) إن هى المخففة من الثقلة . أى إن نار الدنيا كانت مجزئة لليلام فهى محرقة
للجماد فضلا عن الأجسام

(٤) كذا الرواية والمعنى على نيران الدنيا . وفى رواية مسلم بالافراد . وأعاد حكاية
التفضيل إشارة إلى المنع من دعوى الأجزاء : يوم الجزاء . الحديث متفق عليه
(٥) لما كان الوهم قديعاً بالخواطى ويبنى على الأفهام فتنسب إلى الخليل وحاشاه
شكا من هذه الآية اجتث هذا الوهم من أصله بقوله ذلك على سبيل التواضع أى ونحن
لمنشك فإبراهيم عليه السلام بعدم الارتباب أجدر وأحرى . وقيل أراد بذلك الأمة
وإخراجه صلى الله تعالى عليه وسلم منه بدلالة العصمة . أى إذا لم يشك من لم يرتق
إلى درجة النبوة فالنبي أولى

أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ ^(١) قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِنْ لَّيَطْمَنَّ قَلْبِي ^(٢) وَيَرْحَمُ اللَّهُ لَوْ طَا لَقَدْ كَانَ
يَأْوِي إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ ^(٣) وَلَوْ لَبِثْتُ فِي السَّجْنِ طُولَ مَالِثِ يُوسُفَ لَا جَبْتُ
الدَّاعِيَ ^(٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب ونبئهم عن ضيف إبراهيم﴾
نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ^(٥) يَسْتَدْأَهُمْ أَوْتُوا الْكِتَابِ مِنْ
قَبْلِنَا ^(٦) ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي فُرِضَ عَلَيْهِمْ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ فَهَدَانَا اللَّهُ لَهُ فَالْنَّاسُ
لَنَا فِيهِ تَبِعَ الْيَهُودُ غَدًا وَالنَّصَارَىٰ بَعْدَ غَدٍ ^(٧)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الجمعة : باب فرض الجمعة﴾

(١) عطف على مقدر أى لم تعلم ولم تؤمن بأنى قادر على الاحياء كيف أشاء
(٢) أى آمنت ولكن سألت ذلك ليزداد قلبى سكونا بانضمام المعلوم بالعيان إلى
المعلوم بالبرهان (٣) يشير إلى الآية (لو أن لى بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد)
يعنى به القوى المتين فانه لا ركن أقوى منه يركن اليه ويعتمد عليه
إذا كان غير الله للبرء عـدـة ۞ أنته الرزايا من وجوه الفوائد

(٤) يريد بذلك وصفه بالآناة والصبر حيث لم يبادر إلى الخروج حين جاءه رسول
الملك بل (قال ارجع إلى ربك فاسأله ما بال النسوة) الآية . لأنه لو كان مكانه كان
منه مبادرة إلى الخروج فالآناة وصف المؤمنين فضلا عن سيد المرسلين صلى الله
تعالى عليه وسلم . الحديث رواه مسلم وابن ماجه (٥) أى نحن الآخرون وجودا
السابقون الأمم الغابرة فى الحشر والقضاء وحلول نزول الأبرار والجزاء (٦) يريد
بمعنى غير الاستثنائية . والمراد بالكتب التوراة والانجيل . وفى هذا التركيب تأكيد
المدح بما يشبه الذم لادماج معنى النسخ (٧) الإشارة إلى يوم الجمعة أى هذا
يومهم الذى فرض الله تعالى عليهم تعظيمه والاجتماع فيه فخالفوا واختلَفوا فى اليوم

نِسَاءُ قُرَيْشٍ خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبْنَ الْإِبِلَ (١) أَخْنَاهُ عَلَى طِفْلٍ وَأَرْعَاهُ عَلَى زَوْجٍ
فِي ذَاتِ يَدِهِ (٢) ﴿رواه أبوهريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب قوله تعالى
إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ الْآيَةَ﴾

نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأُهْلِكَتُ عَادٌ بِالْذُّبُورِ (٣)

﴿رواه ابن عباس : كتاب أبواب الاستسقاء : باب قول النبي نصرت بالصبا﴾
نِعْمَ الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ لَوْ كَانَ يُصَلِّي فِي اللَّيْلِ (٤)

﴿رواه ابن عمر : كتاب أبواب التهجد : باب فضل قيام الليل﴾

الذى يعظمونه من بعد ما جاءهم العلم . واجتهدوا وغلبوا القياس على النص فعظمت
اليهود السبب للفراغ فيه من الخلق وظنت ذلك فضيلة توجب عظم اليوم وقالوا نحن
نعظمه ونستريح فيه من العمل ونشتغل فيه بالعبادة والشكر . والنصارى اختاروا
الاحد لا ابتداء الخلق فيه فهو أجدر بالتعظيم . فضل الفريقان وأخطأ في الاجتهاد (ومن
يضل الله فماله من هاد) الحديث رواه مسلم والنسائي

(١) يريد خير نساء العرب لأنهن اللاتي من دأبن ركوب الابل

(٢) وحد الضمير ذهابا إلى المعنى ومثله شائع في العربية . أى أحنى من وجد
من هذا الجنس على طفل أى أشفقته عليه بالحياطة والنعهد . وأحفظه على الزوج
في ماله بالأمانة وحسن التدبير . والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه

(٣) الصباريح مهبها مشرق الشمس ويقال لها القبول . ونصرتة صلى الله تعالى عليه
وسلم بها كانت في غزوة الأحزاب وكانوا زهاء اثني عشر ألفا حاصروا المدينة
فأرسل الله تعالى عليهم ريح الصبا باردة في ليلة شاتية فسفت التراب في وجوههم .
وأطفأت نيرانهم . وقوضت خيامهم . فانهزموا بغير قتال . وعادهم قوم هود عليه
السلام . والذبور ضد القبول الذى نصر به أهل القبول . كما أهلك أهل الادبار
بالذبور . الحديث متفق عليه

(٤) عبد الله راوى هذا الخبر رضى الله عنه . وسببه أنه كان الرجل في عهد النبي

نَعَمْ الصَّدَقَةُ اللَّقْحَةُ الصَّنِيُّ مَنَحَةٌ (١) وَالشَّاةُ الصَّنِيُّ مَنَحَةٌ تَعْدُو بِإِنَاءٍ وَتَرُوحُ

بِآخِرٍ (٢) (رواه أبو هريرة : كتاب الأشربة : باب شرب اللبن)

نَعْمَتَانِ مَغْبُونٌ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ الصَّحَّةُ وَالْفَرَاغُ (٣)

(رواه ابن عباس : كتاب الرقاق)

صلى الله تعالى عليه وسلم إذا رأى رؤيا قصها عليه عليه الصلاة والسلام فتمنى ابن عمر ذلك وذلك في بدء أمره فرأى رؤيا فقصها على أم المؤمنين حفصة فقصتها عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الحديث فكان عبد الله بعد لا ينام من الليل إلا قليلا الحديث متفق عليه (١) اللقحة النانة ذات اللبن القريبة العهد بالتاج . والصني ما يصطفها المرء ويختارها لغزارة درها . والمنحة ما تعطى للغير لينتفع بدرها ثم يردّها إلى المالك (٢) يريد أنها حافلة الضرع تدر إناء بالغداة وآخر بالعشي . الحديث يرشدك إلى أن متوخي صنائع المعروف يلزمه أن يتخير المالك للتصدق ولا يعتمد إلى المفضول منه لأن مدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لشيء أمر به واستنهاض للنفوس على التعريج عليه فهو هن قبيل قوله جل شأنه (وأنفقوا من طيبات ما كسبتم الآية) والله تعالى واسع العطاء كثير الاحسان

(٣) أى أن هذين الأمرين إذا لم يستعملا في شكره تعالى بفنون الطاعات وأنواع القربات . ويصرفا في الأعمال النافعة المتعدية والقاصرة فقد غبن صاحبهما فيهما وابعهما بضمن بخس يستتبع الندم يوم الحسرة لأنهما إذا اجتمعا للشخص وقل أن يجتمعا وقصر في نيل الفضائل فذلك الغبن كل الغبن لأن الدنيا سوق الأرباح ومزرعة الآخرة . الحديث أخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجه

﴿فصل فى المحلى من حرف النون﴾

النَّاسُ تَبَعَ لِقُرَيْشٍ فِي هَذَا الشَّأْنِ ^(١) مُسْلِمُهُمْ تَبَعَ مُسْلِمِهِمْ وَكَافِرُهُمْ تَبَعَ لِكَافِرِهِمْ ^(٢) وَالنَّاسُ مَعَادُنُ ^(٣) خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَقَّهُوا ^(٤) تَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ أَشَدَّهُمْ كَرَاهِيَةً لِهَذَا الشَّأْنِ حَتَّى يَقَعَ فِيهِ ^(٥)

﴿رواه أبوهريرة : كتاب المناقب﴾

﴿باب المناهى﴾

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَبَاعَ الثَّمَرَةُ حَتَّى تُشَقَّحَ فَقِيلَ وَمَا تُشَقَّحُ قَالَ
تَحْمَارٌ وَتَصْفَارٌ وَيُؤْكَلُ مِنْهَا ^(٦)

﴿رواه جابر : كتاب البيوع : باب بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها﴾

﴿فصل فى المحلى بأل من حرف النون﴾

(١) يريد شأن الولاية (٢) أى لأنهم كانوا فى الجاهلية رؤساء العرب وأصحاب حرم الله تعالى . وكانت العرب تنتظر إسلامهم فلما افتتحت مكة وأسلموا جاءت الوفود من كل حذب ودخل الناس فى دين الله أفواجا وكذلك فى الاسلام هم المتبعون فهم أصحاب الامرة جاهلية وإسلاما (٣) أى أصول مختلفة كالمعادن المستقرة فى الأرض فمنها النفيس ومنها الخسيس (٤) يشير إلى أن الشرف الاسلامى لا يكمل إلا بالتفقه فى الدين فمن أسلم ولم يتفقه فهو مشرؤف (٥) غاية للكراهية وذلك لما يرى من عون الله تعالى له على أمره لكونه لم يختاره بل اختير له ولا ريب أن من اختير للأمر الدينية . فهو معضد بالعناية الربانية موفق للعدل والاحسان وحينئذ فى أمن على دينه مما كان يخشى تطرقه إليه . والحديث متفق عليه

﴿باب المناهى﴾

(٦) يريد بذلك بدو صلاحها . والتفسير لراوى الحديث . وأخرجه مسلم

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُصْبَرَ بِهِيْمَةٌ أَوْ غَيْرُهَا لِلْقَتْلِ (١)

﴿رواه ابن عمر : كتاب الذبائح : باب ما يكره من المثلة الخ﴾

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُضْرَبَ الصُّورَةُ (٢)

﴿رواه ابن عمر : كتاب الذبائح : باب الوسم والعلم في الصورة﴾

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُنْكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا أَوْ خَالَتِهَا (٣)

﴿رواه جابر : كتاب النكاح : باب لا تنكح المرأة على عمتها﴾

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيعَ الرَّجُلُ طَعَامًا حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ قِيلَ لِابْنِ عَبَّاسٍ

كَيْفَ ذَلِكَ قَالَ ذَلِكَ دَرَاهِمُ بَدْرَاهِمٍ وَالطَّعَامُ مُرْجَأٌ (٤)

﴿رواه ابن عباس : كتاب البيوع : باب ما يذكر في بيع الطعام والحكرة﴾

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيعَ حَاضِرٌ لِبَادٍ (٥) وَلَا تَنَاجَشُوا (٦) وَلَا يَبِيعُ

(١) نصبر أى تقتل صبرا . والصبر هو أن يمسك شئ من ذوات الروح ويرمى بما يميت حتى يموت . وفى ذلك من التعذيب والايلام ما ليس من شوارذ العقول الحديث رواه الجماعة إلا الترمذى (٢) تقدم لك تعليل ذلك فى حديث إذا قاتل أحدكم فليجنب الوجه فانظره . والله تعالى ولى التوفيق

(٣) أى ومن فى معناهما لأن مدار حرمة الجمع إفضاؤه إلى قطع ما أمر الله به أن يوصل يرشد إلى ذلك ما جاء فى الخبر فانكم إن فعلتم ذلك قطعتم أرحامكم . والنهى يخصص قوله تعالى (وأحل لكم ما وراء ذلكم) وتبيان ذلك ينظر فى موضعه . الحديث رواه الجماعة (٤) أى مؤخر . وهذا أجود ما علل به النهى لأن الصحابة عليهم الرضوان أهرق بمقاصده صلى الله تعالى عليه وسلم . والله سبحانه أعلم . الحديث متفق عليه

(٥) الحاضر المقيم فى الحضارة . والبادى ساكن البادية . يريد النهى عن بيع الأول للثانى متاعه الذى قدم به إلى الحضر . وظاهره عدم الجواز وفيه كلام للفقهاء ينظر فى موضعه (٦) أى وقال ذلك . والنجش هو أن يزيد شخص فى قيمة المبيع

الرَّجُلُ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ ^(١) وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ ^(٢) وَلَا تَسْأَلُ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أُخْتِهَا لِتَكْفَأَ مَا فِي إِنْائِهَا ^(٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب البيوع : باب لا يبيع على بيع أخيه﴾
نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيعَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَلَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ حَتَّى يَتْرَكَ الْخَاطِبُ قَبْلَهُ أَوْ يَأْذَنَ لَهُ الْخَاطِبُ ^(٤)

﴿رواه ابن عمر : كتاب النكاح : باب لا يخطب الرجل على خطبة أخيه﴾
نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَزَعَّفَرَ الرَّجُلُ ^(٥)

﴿رواه أنس : كتاب اللباس : باب الزعفران للرجال﴾
نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُجْمَعَ بَيْنَ التَّمْرِ وَالزَّهْوِ وَالتَّمْرِ وَالزَّيْبِ وَلِيَنْبَذَ

لارغبة في شرائه بل ليوقع غيره فيه

(١) لافي هذا وما يتلوه نافية والمراد النهي

(٢) تحذير من إثارة أعصار الفتنة بين من تجمعهم الأخوة النسبية أو الإيمانية وتربطهم الوشاعة القومية . وإقصاء عماساءه يفضي إلى الغيرة والاغارة على النفس الخاطبة الخاطئة فيؤول الشأن إلى إبادة فتذهب فريسة تلك الخطبة

(٣) أى لتفرغه في إناء نفسها . يريد نهى المرأة عن تحويل ما عليه أختها مع عشيرها إليها إذا سأله فراقها لما فيه من قطيعة الرحم . الحديث متفق عليه

(٤) فيه تقييد لما تقدم في متلوه من الاطلاق . الحديث رواه مسلم بمعناه

(٥) أى يصبغ ريشه بالزعفران . لأنه يباين شؤون الذكران . يشير إلى أن الأجدد بالرجل أن لا يتشبه بالنساء بل يغرس في نفسه حب الحشمة والحياء . وبلازم اللاتق بالرجال . فانه أقرب إلى الفضيلة وأدنى إلى الكمال . الحديث أخرجه الجماعة إلا ابن ماجه

كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى حِدَةٍ (١)

(رواه أبو قتادة : كتاب الأشربة : باب من رأى أن لا يخلط البسر والتمر الخ)

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ (٢)

(رواه ابن عمر : كتاب الجهاد باب كراهية السفر بالمصاحف إلى أرض العدو)

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ مُتَخَصِّرًا (٣)

(رواه أبو هريرة : كتاب أبواب العمل في الصلاة : باب التخصر في الصلاة)

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُضْحِكَ الرَّجُلُ مِمَّا يُخْرَجُ مِنَ الْإِنْفُسِ (٤)

(رواه عبد الله بن زبعة : كتاب الأدب : باب قوله تعالى لا يسخر قوم من قوم الآية)

(١) يريد بالزهو هنا البسر الملون . سبب النهي عن الجمع بين النوعين في الانتباز أن أحدهما يشتد بالآخر فيسرع اليهما الاسكار . الحديث رواه الجماعة إلا الترمذي (٢) أى مخافة أن تناله يد العدو فيتمكن من الاستهانة به . والنهي عن ذلك إذا كان الجيش قليل السواد فمما لاخلاف فيه . وفيه خلاف إذا كان كثير العدد والعدد ليس هذا موضع تفصيله . والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه

(٣) التخصر كافي نيل الأوطار وضع اليد على الخاصرة فسر به بذلك غير واحد وهو الصحيح الذى عليه المحققون والأكثر من أهل اللغة والحديث . ووراء ذلك أقوال آخر تنظر فيه مع الاختلاف في مرتبة النهي . وفي سببه أيضا هل هو للتشبه بالشیطان كما قاله الترمذي أو باليهود كما قاله غيره أولغير ذلك مما لايجز إيراده هذا الوجيز . الحديث رواه الجماعة إلا ابن ماجه

(٤) يريد بذلك ما كان من النواقض مما يسمع أى لأنه أمر مشترك والضحك منه من أفعال الجاهلية الأولى ومباين لما أتى به الاسلام من الآداب . والله تعالى ولى التوفيق

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَطْرُقَ أَهْلَهُ لَيْلاً (١)

﴿رواه جابر : كتاب الحج : باب لا يطرق أهله إذا بلغ المدينة﴾

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُقِيمَ الرَّجُلُ أَخَاهُ مِنْ مَقْعَدِهِ وَيَجْلِسَ فِيهِ (٢)

قِيلَ آ لَجُمُعَةِ قَالَ الْجُمُعَةُ وَغَيْرَهَا

﴿رواه ابن عمر : كتاب الجمعة : باب لا يقيم الرجل أخاه يوم الجمعة﴾

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اخْتِنَاثِ الْأَسْقِيَةِ (٣) يَعْنِي أَنْ تُكْسَرَ أَفْوَاهُهَا

فَيُشْرَبَ فِيهَا (٤)

﴿رواه أبو سعيد الخدرى : كتاب الأشربة باب اختناث الأسقية﴾

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اشْتِمَالِ الصَّامِ (٥) وَأَنْ يَحْتَنِيَ الرَّجُلُ فِي ثَوْبٍ

وَاحِدٍ لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ

﴿رواه أبو سعيد الخدرى : كتاب الصلاة : باب ما يستر العورة﴾

(١) تقدم لك القول فى معنى الطروق وحكمة النهى فى حديث إذا أطلأ أحدكم الغيبة الخ فارجع اليه . والحديث متفق عليه

(٢) الجلوس ليس بقيد فالنهي عام وإن لم يجلس . وحكمته استنفاص حق المسلم المفضى إلى ما لا تحمد عقباه . ولأن الناس فى المباحات كلهم سواء فمن سبق إلى شيء مباح كالمسجد وغيره فى جمعة وغيرها فهو أحق به وسلبه منه بغير حق اغتصاب يباين الجواز الحديث متفق عليه (٣) الأسقية جمع سقاء وهو المتخذ من الأديم .

نهى عن ذلك لأنه لا يؤمن أن يكون فيها شيء من الهوام . وربما يغالبه الماء فيفص به . أو يلحق به شيئاً من المضار فضلاً عن تغير أرقام الأسقية من أفواه الشاربين

(٤) المراد بكسرها ثنيها لإبانتها . الحديث رواه مسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه

(٥) هو أن يشتمل الرجل بكسائه بحيث لا يبق لساعديه منفذا فيكون كالصخرة

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِقْرَانِ ^(١) إِلَّا أَنْ يَسْتَأْذِنَ الرَّجُلُ مِنْكُمْ أَخَاهُ
 ﴿رواه ابن عمر : كتاب المظالم : باب إذا أذن إنسان لآخر شيئاً جازاً﴾
 نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَرِيرِ ^(٢) إِلَّا هَكَذَا . وَأَشَارَ بِأَصْبَعَيْهِ اللَّتَيْنِ
 تَلْيَانِ الْإِبْهَامِ . يَعْنِي الْأَعْلَامَ

﴿رواه عمر : كتاب اللباس : باب لبس الحرير﴾
 نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَذْفِ ^(٣) أَوْ كَانَ يَكْرَهُ الْخَذْفَ وَقَالَ
 إِنَّهُ لَا يُصَادُ بِهِ صَيْدٌ ^(٤) وَلَا يُنْكَأُ بِهِ عَدُوٌّ ^(٥) وَلَكِنَّهَا تَكْسِرُ السِّنَّ
 وَتَفْقَأُ الْعَيْنَ ^(٦)

﴿رواه عبد الله بن مغفل : كتاب الذبائح : باب الخذف والبندقة﴾
 نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشُّرْبِ مِنْ فَمِ الْقَرِيبَةِ أَوْ السَّقَاءِ ^(٧) وَأَنْ

الصماء التي ليس فيها ثقب ولا صدع . والنهي لتعسر إخراج يديه لدرء ما يطرأ عليه
 من الملمات والتوازل فيلحقه ما يلحقه من المؤثرات . الحديث متفق عليه

(١) ويروى القران وصوبه القاضي عياض وصححه صاحب النهاية . وهو أن
 يقرن ثمرة بأخرى مثلاً في الأكل لأن فيه غبناً برفيقه مع ما فيه من الشره المزرى
 بصاحبه الخل بالآداب . الحديث رواه الجماعة ^(٣) أى عن لبسه للرجال . وفي
 إلباس الصغار خلاف ينظر مع تفصيل المقام فيما يحرم منه وما يجوز في غير هذا الوجيز
 الحديث متفق عليه ^(٣) الخذف رميك الغير بحصاة أو نواة

(٤) أى لأنه يقتل بقوة الرامى . والصيد وقيد لا يحل تناوله
 (٥) ينكأ من النكابة أى المبالغة فى الأذى ^(٦) ولكنها أى الرمية المفهومة
 من معنى الخذف : الحديث أخرجه مسلم والنسائى ^(٧) تعليقه تقدم . وما بالعهد

يَمْنَعُ أَحَدُكُمْ جَارَهُ أَنْ يَغْرِزَ خَشَبَهُ فِي دَارِهِ (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الأشربة : باب الشرب من فم السقاء﴾

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشَّغَارِ (٢) وَالشَّغَارُ أَنْ يَزُوجَ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ
عَلَى أَنْ يَزُوجَهُ الْآخَرُ ابْنَتَهُ لَيْسَ بَيْنَهُمَا صَدَاقٌ

﴿رواه ابن عمر : كتاب النكاح : باب الشغار﴾

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَشْرُقَ الشَّمْسُ (٣)
وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ

﴿رواه ابن عباس : كتاب مواقيت الصلاة : باب الصلاة بعد الفجر﴾

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُحَاوَلَةِ وَالْمُخَاضَةِ وَالْمَلَامَسَةِ وَالْمُنَابَذَةِ

من قدم (١) حمله إلا كثرون على الدب توفيقا بيذه وبين خبر لا يحل لامرئ
من مال أخيه إلا ما أعطاه عن طيب نفس رواه الحاكم والله تعالى ولى التوفيق .
الحديث أخرجه ابن ماجه (٢) الشغار نكاح معروف فى الجاهلية . سمي بذلك
لخلوه عن المهر من قولهم شغر البلد عن الأمير إذا خلا عنه . واختلف فى صحته فالجمهور
على البطلان . وذهب فريق إلى صحته ووجوب المهر . الحديث رواه الجماعة

(٣) يريد النهى عن الصلاة التى لاسبب لها بعد صلاة الصبح لأنه ليس بجائز أن
يكون الحكم منوطا بالوقت إذ لا بد من أداء فريضته فتعين التخصيص فيه وما يتلوه .
وإنما منع صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة التطوع بعد صلاة الصبح والعصر حماية
لجانب التوحيد وسد اللذريعة إلى التشبيه بعباد الشمس لاتصال هذين الوقتين بالشروق
والغروب الذين يسجد المشركون فيهما لها . ووراء هذا الاجمال تفصيل ينظر فى
كتب الفروع : الحديث أخرجه الستة

وَالْمُزَابَنَةُ (١) ﴿رواه أنس : كتاب البيوع : باب بيع المخاضرة﴾
 نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْمُزَابَنَةِ وَالْمُزَابَنَةُ بَيْعُ الثَّمَرِ بِالثَّمَرِ كَيْلًا وَبَيْعُ
 الزَّيْبِ بِالكَرْمِ كَيْلًا (٢)

﴿رواه ابن عمر : كتاب البيوع : باب بيع الزيب بالزيب الخ﴾
 نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْقَزَعِ (٣)
 ﴿رواه ابن عمر : كتاب اللباس : باب القزع﴾
 نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّهْيِ وَالْمُثَلَّةِ (٤)

﴿رواه عبد الله بن زيد الأنصاري : كتاب المظالم : باب النهي بغير إذن صاحبه﴾

(١) المحاقلة بيع الطعام في مثله بقدر معلوم من الخنطة . من الحفل وهو الزرع
 إذا تشعب قبل أن تغلظ سوقه . والمخاضرة بيع الثمار خضراء لم يبدصلاحها . والملامسة
 أن يقول شخص لآخر إذا لمست ثوبي فقد لزم البيع . والمنابذة أن يبتذ رجل إلى
 آخر ثوبا والآخر كذلك ويعتبران ذلك بيعا بينهما من غير نظر . وتفسير المزابنة
 في الخبر التالي . والعلة في ذلك كله الغرر وهو ما كان على غير عهدة ولا ثقة وهو
 يتناول البيوع التي لا يحيط بكنهها المتبايعان من كل مجهول . الحديث أخرجه مسلم بإجاز
 (٢) المزابنة من الزبن أي الدفع الشديد . سمى هذا البيع به لتدافع المتعاقدين في
 أمره . ذلك لأن المغبون يريد فسخ البيع والغابن لا يريد فسخه فيتزادنان عليه . والكيل
 ليس بقيد بل جرى على ما كان من عاداتهم فلا مفهوم له . والكرم شجر العنب والمراد
 ثمره . الحديث متفق عليه (٣) أصل القزع قطع الغيم . والمراد به هنا حلق بعض
 الشعر وترك البعض الآخر تشبيها له بالسحاب المتفرق . والحكمة في كراهته أنه
 مشوه للشكل . أولانه مشابه لزي اليهود كما في رواية لأبي داود . والحديث متفق عليه
 (٤) الانتهاب أخذ المال قهرا جهرا . والتمثيل جدد الأنف أو الأذن أو شيء ممن
 الأطراف والاسم منهما النهي والمثلة وهما من الحرمات : وفي الخبر كل المسلم على المسلم حرام

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْوَصَالِ فِي الصَّوْمِ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
إِنَّكَ تُوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَأَيُّكُمْ مِثْلِي إِنْ آيَتِ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِ^(١)
فَلَمَّا أَبَوَ أَنْ يَنْتَهُوا وَاصَلَ بِهِمْ يَوْمًا ثُمَّ يَوْمًا ثُمَّ رَأَوْا الْهَلَالَ فَقَالَ لَوْ تَأَخَّرَ
لَزِدْتُمْ كَالْتَّكْيِيلِ لَهُمْ حِينَ أَبَوْا أَنْ يَنْتَهُوا^(٢)

(رواه أبو هريرة : كتاب الصيام : باب التكييل لمن أكل الوصال)

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ^(٣)
(رواه أبو ثعلبة : كتاب الذبائح : باب تحريم أكل كل ذي ناب من السباع)
نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى تَرْهَى فَقِيلَ لَهُ وَمَا تَرْهَى قَالَ
حَتَّى تَحْمَرَ فَقَالَ أَرَأَيْتَ إِذَا مَنَعَ اللَّهُ الثَّمَرَةَ بِمِ يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ مَالَ أَخِيهِ^(٤)
(رواه أنس : كتاب البيوع : باب إذا باع الثمار قبل أن يبدو صلاحها الخ)

دمه وماله الحديث . والله تعالى ولى التوفيق

- (١) تقدم لك في حديث إياكم والوصال ما يغنى عن الإعادة (٢) الإباء لظنهم أن النهى للتنزيه وإلا لما وسعهم مخالفة من لا ينطق عن الهوى صلى الله تعالى عليه وسلم . ووصاله بهم بعد نهيهم لم يكن تقريراً لفعلهم بل إيبين لهم مصلحة النهى وحكمته لأن ذلك أُدعى لقبولهم لما يترتب عليه من الملل في العبادة والتقصير فيما هو أهم منه وأرجح . والتكْيِيل من التكال بمعنى العقوبة . الحديث متفق عليه
- (٣) وقع خلاف في جنس السباع المحرمة ليس هذا الوجيز موضع تفصيله .
والحديث متفق عليه (٤) أى بأى شيء يستحل مال أخيه إذا أصابها جائحة فأتلفها . أى لأنه إذا تلفت الثمرة لا يبقى للمبتاع في مقابلة ما دفعه شيء . وللفقهاء في صحة العقد وبطلانه أقوال تنظر في مواضعها . والحديث متفق عليه

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الثَّعْرِ حَتَّى يَطِيبَ ^(١) وَلَا يُبَاعُ شَيْءٌ مِنْهُ إِلَّا بِالْدينَارِ وَالدرِّهَمِ ^(٢) إِلَّا الْعَرَايَا ^(٣)

(رواه جابر : كتاب البيوع : باب بيع الثمر على رؤس النخل)

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الذَّهَبِ بِالْوَرَقِ دِينَارًا ^(٤)

(رواه البراء : كتاب البيوع : باب بيع الورق بالذهب نسيئة)

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ حَبْلِ الْحَبْلَةِ وَكَانَ يَبْعَا يَتْبَاعُهُ الْجَاهِلِيَّةُ كَانَ الرَّجُلُ يَبْتَاعُ الْجُزُورَ إِلَى أَنْ تُتَجَّعَ النَّاقَةُ ثُمَّ تُتَجَّعُ الَّتِي فِي بَطْنِهَا ^(٥)

(رواه ابن عمر : كتاب البيوع : باب بيع الغرر وحبل الحبله)

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعَتَيْنِ وَعَنْ لِبَسَتَيْنِ وَعَنْ صَلَاتَيْنِ . نَهَى عَنْ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ وَعَنْ

(١) يريد بالثمر الرطب . وبطيابه بدو صلاحه (٢) أى وبغيرهما عما يجوز به كما هو مقرر في موضعه . وخصهما لأن بهما جل التعامل (٣) العرايا جمع عرية وهى عطية ثمر النخلة دونها . كان يتطوع فى الجذب أهل النخل من العرب بذلك كما يتطوع أهل الشاء والابل بالمنيحة كما تقدم لك غير بعيد . وهى من عرى يعرى إذا خلع ثوبه كأنها عريت من جملة التحريم . يريد أن العرايا مرخص فيها بيع الرطب بعد أن يخرص ويعرف قدره بقدر ذلك من الثمر . الحديث أخرجه أبو داود وابن ماجه (٤) يريد به الصرف فيشترط فيه التقابض وإن اتحد الجنس ويشفع هذا الشرط بشرط التماثل عند الاتحاد . الحديث متفق عليه (٥) ذلك أن يقول صاحب المبيع بعتكك بشن . ووجل إلى أن تتجج هذه الناقة ثم يتجج جنينها وذلك يفضى إلى بطلان العقد لجهالة الأجل . الحديث أخرجه مسلم . وجزأ وأبو داود

اَشْتَمَالَ الصَّامِ وَعَنْ الْاِحْتِبَاءِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ يُفْضَى بِفَرْجِهِ إِلَى السَّمَاءِ وَعَنْ
الْمُنَابَذَةِ وَعَنْ الْمَلَامَةِ (١)

(رواه أبوهريرة : كتاب مواقيت الصلاة : باب الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس)

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ثَمَنِ الدِّمِّ (٢) وَثَمَنِ الْكَلْبِ (٣) وَكَسْبِ
الْأَمَةِ (٤) وَلَعْنِ الْوَاشِمَةِ وَالْمَوْشُومَةِ (٥) وَآكِلِ الرِّبَا وَمُوكَلِّهِ (٦) وَلَعْنِ

والنسائي (١) محمل أوائل الحديث تفصيله في لواحقه . وتفسير غوامض مفرداته
تقدم لك في سوابقه من المأهى فانظره . وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه
(٢) يريد الدم المسفوح لحرمة بيعه . وحرمة لحرمة تناوله . وحكمة تحريمه ضرره
لعسر هضمه جداً . ولتحمله كثيراً من الجرائم (الميكروبات) التي يتولد منها بعض
الأمراض المعدية وغير ذلك مما هو مقرر في علم الطب . أما غيره كالكبد والطحال
فلا يتناوله الحكم (٣) ظاهره تحريم المبايعه فيه وفيه خلاف ينظر في موضعه
(٤) المراد كسبها بالزنا كما كان فاشيا في الجاهلية فكانوا يكرهون الاماء عليه
ويأخذون أجورهن وفي ذلك نزل قوله تعالى (ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء إن
أردن تحصنا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا) الآية . ولا مفهوم لقبه الارادة بل هو
للمحافظة على عادة من نزلت فيهم الآية حيث كانوا يكرهونهن على البغاء وهن يردن
التعفف عنه مع وفور شهوتهن الآمرة بالفجور وقصورهن في معرفة الأمور الداعية
إلى المحاسن الزاجرة عن تعاطى القبائح . وفي ذلك من تشنيع حالهم مالا يخفى فان
من له أدنى مروءة لا يكاد يرضى بفجور من يحويه سياج داره من إمائه فضلا عن
أمرهن به وإكراههن عليه لاسيما عند إرادة التعفف فذلك ضلال عن الغيرة مبين
(٥) أى لما في الوشم من تغيير خلق الله تعالى بما لا يكسب النفس كمالا ولا
يوجب لها من الله سبحانه زلفى بل ذلك من إغراء الشيطان وإغوائه كما حكاه عنه
التنزيل (ولآمرنهم فليغيرن خلق الله) (٦) ينظر القول على الربا في خبر اجتنبوا

المُصَوَّرَ (١) ﴿رواه أبو جحفة : كتاب البيوع : باب ثمن الكلب﴾

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَمَهْرِ الْبَغِيِّ (٢) وَحُلْوَانِ الْكَاهِنِ (٣)

﴿رواه أبو مسعود الأنصاري : كتاب البيوع : باب ثمن الكلب﴾

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ (٤)

﴿رواه أبو سعيد : كتاب الصوم : باب صوم يوم الفطر﴾

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَسْبِ الْفَحْلِ (٥)

﴿رواه ابن عمر : كتاب الاجارة : باب عسب الفحل﴾

نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْرِ (٦) وَعَنْ أَكْلِ الْحُرِّ الْأَنْثِيَّةِ

﴿رواه علي : كتاب المغازي : باب غزوة خيبر﴾

السبع الموبقات (١) يرشد إلى أن التصوير من أشد المحرمات لأن اللعن لا يكون

إلا على محرم متبالغ في القبح والشناعة . الحديث متفق عليه

(٢) سمي ما تأخذه الزانية على البغاء مهراً لكونه على صورته (٣) أي أجرته .

والكاهن من يدعى مطالعة الغيب ويخبر الناس عن الكوائن . وكان في العرب كثير

يدعون معرفة كثير من الأمور الغيبية وهم كاذبون . الحديث رواه الجماعة

(٤) حكمة وجوب فطرهما الفصل من الصيام في الأول وإظهار تمامه وحده بفطر

ما بعده كالسلام في الصلاة . وفي الثاني لأجل النسك المتقرب بذبحه ليؤكل منه ولو شرع

صومه لم يكن لمشروعية الذبح فيه معنى . الحديث متفق عليه (٥) الفحل هو

الذكر من كل حيوان . واختلف في العسب ف قيل أجره ضرا به وعليه جرى المصنف .

وقيل ثمن مائه . وعلى كل تقدير فاجارته وبيعه حرام لأنه غير متقوم ولا معلوم

ولا مقدور على تسليمه . الحديث رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه

(٦) المتعة النكاح إلى أجل مسمى . سمي بذلك لأن الغرض منه مجرد التمتع دون

المقاصد الشريفة الشرعية . وكان جائزاً في صدر الاسلام لمن اضطر إليه . وقد قيل إن

نَهَانَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَشْرَبَ فِي آنِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَأَنْ نَأْكُلَ فِيهَا
وَعَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ وَالْدِّيْبَاجِ وَأَنْ نَجَاسَ عَلَيْهِ ^(١)

(رواه حذيفة : كتاب اللباس : باب افتراش الحرير)

نَهَانَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ سَبْعٍ نَهَى عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ . أَوْ قَالَ حَلَقَةِ
الذَّهَبِ وَعَنِ الْحَرِيرِ وَالْأَسْتَبْرَقِ وَالْدِّيْبَاجِ وَالْمِثْرَةَ الْحَرَاءَ وَالْقَسَى ^(٢) وَآنِيَةِ
الْفِضَّةِ . وَأَمَرَنَا بِسَبْعٍ بَعِيَادَةِ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعِ الْجَنَازِ وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ وَرَدِّ
السَّلَامِ وَإِجَابَةِ الدَّاعِي ^(٣) وَإِبْرَارِ الْمُقْسَمِ ^(٤) وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ ^(٥)

(رواه البراء بن عازب : كتاب اللباس : باب خواتيم الذهب)

فى التركيب تقديمًا وتأخيرًا . والصواب نهى يوم خير عن لحوم الحر الانسية أى
الاهلية وعن متعة النساء . وليس اليوم ظرفًا للمتعة لأن النهى عنها يوم خير شىء
لا يعرفه أهل السير ولا رواة الآثار . الحديث متفق عليه (١) الديباج هو الثياب
المأخوذة من الأبريسم أى الحرير فارسى معرب . وفى حرمة الجلوس عليه خلاف ينظر
فى موضعه . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائى وابن ماجه (٢) الحرير أى
من رواده . وذكر الأربعة بعده تخصيص بعد تعميم اهتمامًا بشأنها . ودفعًا لتوهم أن
اختصاصها باسم يخرجها عن حكم العام . والاستبرق مختلف فى تفسيره والذى عليه
الأكثرون من المفسرين واللغويين أنه غلب الديباج . وما يتعاق بالثانى تقدم لك
تفسيره غير بعيد . والميثرة وطاء صغير من الحرير محشو بوضع على الرجال أو غيرها
يركب عليه . والقسى قبل السين فيه مبدلة من الزاى أى القزى نسبة إلى القز

(٣) الإجابة مقيدة بما إذا لم يكن ثم مانع شرعى (٤) أى إمضاء يمينه وذلك
إذا أقسم عليه فى مباح وكان فعله فى دائرة الامكان (٥) نصر المظلوم الأخذ بيده
واتشالته من هوة الظلم وإنجاؤه من مخالب ظالمه . فمن قام بذلك فقد قاوم الظلم

(حرف الهاء)

هَاجَرَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِسَارَةَ فَدَخَلَ بِهَا قَرْيَةً فِيهَا مَلِكٌ مِنَ الْمُلُوكِ أَوْ
 جَبَّارٌ مِنَ الْجَبَّارَةِ فَقِيلَ دَخَلَ إِبْرَاهِيمُ بِامْرَأَةٍ هِيَ مِنْ أَحْسَنِ النِّسَاءِ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ
 أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ مِنْ هَذِهِ الَّتِي مَعَكَ قَالَ أُخْتِي (١) ثُمَّ رَجَعَ قَالَ لَا تُكْذِبْنِي حَدِيثِي
 فَإِنِّي أَخْبَرْتُهُمْ أَنَّكَ أُخْتِي وَاللَّهِ إِنَّ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مُؤْمِنٌ غَيْرِي وَغَيْرُكَ (٢)
 فَأَرْسَلَ بِهَا إِلَيْهِ فَقَامَ إِلَيْهَا (٣) فَقَامَتْ تَوَضَّأَ وَتُصَلَّى (٤) فَقَالَتْ اللَّهُمَّ إِنِّي
 كُنْتُ آمَنْتُ بِكَ وَبِرِسُولِكَ وَأَحْصَنْتُ فَرْجِي إِلَّا عَلَى زَوْجِي فَلَا تُسَلِّطْ عَلَيَّ
 هَذَا الْكَافِرَ (٥) فَعُطِّ حَتَّى رَكَضَ بِرَجْلِهِ (٦) قَالَتْ اللَّهُمَّ إِنِّي يَمُتُ يُقَالُ هِيَ قَتَلَتْهُ

وحارب الظالم وانتصر ونصر وصدع بالامر . وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي
 والنسائي وابن ماجه

(حرف الهاء)

(١) يريد الأخوة الدينية فهو من المعارض السائغة . وتقدم لك سبب ذلك
 في حديث لم يكذب إبراهيم الخ فانظره (٢) إن نافية بدليل غير (٣) أى قام
 ليتناولها بيده ويعبث بها (٤) فيه أن الوضوء ليس من خصائص هذه الأمة
 (٥) لاشك في أن الصيغة ليست للشك كما قد يتوهم بل للتأكيد على حد إن كان
 لعمر و صديق فزيد أى إن زيدا صديق لعمر و فان مخففة من المشددة . والمعنى اللهم
 إني آمنت الخ . وأحصنت أى صنت

(٦) غط أى أخذ بمجارى نفسه حتى سمع له غطيظ . والركض تحريك الرجل .
 وذكرها معه للتأكيد كما في قوله تعالى (أركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب)
 هذا وقد روى أنه كشف لابراهيم عليه السلام حتى رأى حالهما لئلا يخامر قلبه أمر

فَارْسَلْ (١) فَقَامَ إِلَيْهَا فَقَامَتْ تَوْضًا وَتُصَلَّى وَتَقُولُ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ آمَنْتُ بِكَ وَبِرَسُولِكَ وَأَخَصَنْتُ فَرْجِي إِلَّا عَلَى زَوْجِي فَلَا تُسَلِّطْ عَلَيَّ هَذَا الْكَافِرَ فَعُطَّ حَتَّى رَكَضَ بِرِجْلِهِ فَقَالَتْ اللَّهُمَّ إِنْ يَمُتْ فَيُقَالُ هِيَ قَتَلَتْهُ فَارْسَلْ فِي الثَّانِيَةِ أَوْ فِي الثَّلَاثَةِ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَرْسَلْتُمْ إِلَّا شَيْطَانًا (٢) أَرْجِعُوهَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَعْطُوهَا آجَرَ (٣) فَرَجَعَتْ إِلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَتْ أَشَعَرْتَ أَنَّ اللَّهَ كَبَتَ الْكَافِرَ وَأَخَذَ وَلِيدَةً (٤)

﴿رواه أبوهريرة : كتاب البيوع : باب شراء المملوك من الحربى الخ﴾
هَذَا أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا فَوَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَهَذَا أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرًّا فَوَجِبَتْ لَهُ النَّارُ أَتَمَّ شَهِدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ (٥)

﴿رواه أنس : كتاب الجنائز باب ثناء الناس على الميت﴾

(١) أى أطلق من هذا الأسر العارض (٢) أى مریدا من الجن . وكانوا قبل الاسلام يعظمون أمر الجن ويرون كل مايقع من الخوارق من أفعالهم وتصرفاتهم (٣) الهمزة بدل من الهاء (٤) أى أخزاه وردة بغيظه لم ينل شيئا ووهبها جارية لتخدمها لأنه أعظمها أن تخدم نفسها . والوليدة فى الأصل الصغيرة جمعها ولأند . وقد تطلق على الجارية وإن كانت كبيرة والله سبحانه أعلم (٥) سببه أنه مر بجنابة فأنثوا عليها خيرا فقال صلى الله تعالى عليه وسلم وجبت ثم مر بأخرى فأنثوا عليها شرا فقال وجبت فقال عمر رضى الله عنه فذاك أبى وأمى ما وجبت فقال الخبر . والمراد بالوجوب الثبوت لأنه تعالى لا يجب عليه شيء فالثواب محض فضل والعقاب حكم عدل (لايسئل عما يفعل وهم يسئلون) وبالثناء ما كان قضية عمله وكان صادرا من المتقين . وقيل على عمومته وأن من قضى فألهم الله تعالى الناس الثناء عليه بخير كان

هَذَا جَبْرِيلُ آخِذٌ بِرَأْسِ فَرَسِهِ عَلَيْهِ أَدَاةُ الْحَرْبِ (١)

(رواه ابن عباس : كتاب المغازي : باب شهود الملائكة بدرا)

هَذَا جَبَلٌ يَحْبُنَا وَيُحِبُّهُ (٢)

(رواه أنس : كتاب الجهاد : باب فضل الخدمة في الغزو)

هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ لَا تَكُونُ لِمَوْتٍ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ (٣) وَلَكِنْ يَخَوْفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ (٤) فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَافْزَعُوا إِلَى ذِكْرِهِ وَدُعَائِهِ وَاسْتَغْفَارِهِ (٥)

(رواه أبو موسى : كتاب الكسوف : باب الذكر في الكسوف)

ذلك الالهام دليلا على حسن المال وحكم عكسه بعكس حكمه وإلالم يكن للثناء فائدة وقد أثبتنا صلى الله تعالى عليه وسلم . وفي النفس من هذا القيل شيء . والله تعالى بأسرار نبيه عليم . الحديث متفق عليه (١) أرسله تعالى يوم بدر ليكون للمؤمنين على الكافرين ظهيرا . والحكمة في قتال الملائكة معه صلى الله تعالى عليه وسلم كما وقع في هذه الغزوة مع أن جبريل قادر على أن يكفي المؤمنين بأمره تعالى شر القتال فذلك الجموع دونه كسراب ببيعة : إرادة أن يكون الفعل للنبي عليه الصلاة والسلام وأصحابه عليهم الرضوان وتكون الملائكة مددا على عادة مدد الجيوش رعاية لصورة الأسباب وسنتها التي أجراها الله تعالى في عبادته . والله سبحانه ولى التوفيق (٢) الإشارة إلى أحد . وحيه يحتمل الحقيقة والمجاز . ووراء هذا الاجمال تفصيل

تقدم لك في خبر أما إنها ستهب الليلة ريح الخ فارجع اليه . والحديث متفق عليه

(٣) الآيات كالكسوف والخسوف والزلازل وغيرها مما لا يخفى على المتابع

(٤) فيه إلماع إلى قوله جل شأنه (وما نرسل بالآيات إلا تخويفا) ولكن

قست قلوبنا ولم تغن الآيات والنذر فهي كالحجارة أو أشد قسوة

(٥) أى فاذا نزل بكم شيء من الآيات بما كسبت أيديكم فالجؤوا إلى الله جل

هَذِهِ وَهَذِهِ سَوَاءٌ ^(١) يَغْنَى الْخَنْصَرَ وَالْأَيْهَامَ

(رواه ابن عباس : كتاب الديات : باب دية الأصابع)

هَذِهِ يَدُ عُثْمَانَ ^(٢) (قَالَ) فَضْرَبَ بِهَا عَلَى يَدِهِ فَقَالَ هَذِهِ لِعُثْمَانَ

(رواه ابن عمر : كتاب المناقب : باب مناقب عثمان)

هَرِيقُوا عَلَى مَنْ سَبَعَ قَرَبٍ لَمْ تَحْمِلْ أَوْ كَيْتِهِنَّ لَعَلِّي أَعْهَدُ إِلَى النَّاسِ ^(٣)

(قَالَتِ الرَّأْوِيَةُ) فَأَجْلَسَ فِي مَخْضَبٍ ^(٤) لِحَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

شأنه واجعلوا السانكم رطبا بذكره وادعوه تضرعا وخيفة لكشف ما بكم (واستغفروه ثم توبوا إليه إن ربي قريب مجيب) الحديث متفق عليه (١) أى فى الدية فلا فضل لبعض الأصابع على بعض وإن تفاوت كمالها . وتباينت منفعتها . فان للإبهام من القوة والتأثير ما ليس للخنصر ومع ذلك فديتهما سواء . الحديث رواه الجماعة إلا مسلما (٢) سببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم بعثه إلى مكة ليعلم قريشا أنه جاء معتمرا لا يريد قتالا ففى غيبته أشاع من أشاع ان المشركين تعرضوا لـ حرب المسلمين فاستعد المسلمون للقتال وبايعهم عليه الصلاة والسلام حينئذ على أن لا يفروا وبايع نفسه الشريفة عنه فقال مشيرا بيده هذه يد عثمان ووضعها على يساره وقال هذه بيعة عثمان وتسمى هذه بيعة الرضوان لقوله تعالى فيها (لقد رضى الله عن المؤمنين إذا يبايعوك تحت الشجرة) الآية والله تعالى ولى التوفيق (٣) صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم لما اشتد ما ألم به من مرض الوفاة . والحكمة فى ذلك أن الماء البارد فى بعض الأمراض يذهب بالمرض وترد به القوة . وخص السبع تبركا بهذا العدد لأن له دخولا فى كثير من أمور الشريعة وأصل الخلقة . والأولى جمع وكاء رباط فم القرية . والعهد له معان ذكرها أهل اللغة والمعنى منها هنا الوصية

(٤) المخضب إناء تغسل فيه الثياب

ثُمَّ طَعَفْنَا نُسَبِّ عَلَيْهِ تِلْكَ حَتَّى طَغَقَ يُشِيرُ إِلَيْنَا أَنْ قَرَفَعَاتِنِ^(١) نَخْرَجَ إِلَى النَّاسِ^(٢)
 (رواه عائشة : كتاب الوضوء : باب الغسل والوضوء في الخوض)
 هَلْ تَجِدُ رَقَبَةً تَعْتِقُهَا قَالَ (السَّائِلُ) لَا قَالَ فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ
 مُتَابِعَيْنِ قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ تَجِدُ إِطْعَامَ سِتِّينَ مَسْكِينًا قَالَ لَا .^(٣) قَالَ فَهَكَكَ عِنْدَ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيْنَمَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِعَرَقٍ فِيهِ تَمْرٌ وَالْعَرَقُ الْمَسْكُوتُ^(٤) قَالَ أَيْنَ السَّائِلُ فَقَالَ أَنَا قَالَ خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ
 بِهِ فَقَالَ الرَّجُلُ أَعَلَى أَفْقَرٍ مِنِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَوَاللَّهِ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا يُرِيدُ الْحَرَتَيْنِ
 أَهْلُ بَيْتٍ أَفْقَرٌ مِنِّي أَهْلُ بَيْتِي^(٥) فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَتْ

(١) أى فعلتن ما أمرتكن به من إراقة الماء

(٢) فى رواية فضلى بهم وخطبهم أى فقد أتى بما توخاه من العهد . الحديث
 أخرجه مسلم والترمذى والنسائى (٣) سيه أن رجلا أتى النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقال يا رسول الله هلكت وأهلك فقال له مالك قال أصبت أهلى وأنا
 صائم فقال له ذلك . ويراد من الوجود القدرة فالمراد الوجود الشرعى . والمناسبة بين
 الجرم وكفارته أن من انتهك حرمة الصوم بغشيان أهله فقد أهلك نفسه بالمعصية
 فناسب أن يعتق رقبة ليفدى نفسه فى الخبر من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضو منها
 عضوانه من النار . وأما الصيام فلا نه كالمقاصة بجنس الجنابة وكونه شهرين فلا نه
 أمر بمصابرة النفس فى حفظ كل يوم من الشهر على الولاء فلما أفسد منه يوما كان
 كمن أفسد الشهر كله من حيث أنه عبادة واحدة بالنوع فكلف بالضعف على سبيل
 المقابلة لتقيض قصده . وأما الاطعام فمناسبته مقابلة كل يوم إطعام مسكين . والحكيم
 بأسرار الأحكام عليم (٤) أى الزنيل الكبير (٥) الضمير فى لابتها مرجعه
 المدينة وفسرا بالحريتين وهما ثنية حرة أرض ذات حجارة سود

أَنِيَابُهُ (١) ثُمَّ قَالَ أَطْعَمَهُ أَهْلَكَ (٢)

(رواه أبو هريرة : كتاب الصوم : باب إذا جامع في رمضان الخ)

هَلْ تَدْرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ أَصْبَحَ
مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ (٣) فَأَمَّا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَذَلِكَ
مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ (٤) وَأَمَّا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِنُوءٍ كَذَا وَكَذَا فَذَلِكَ
كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ

(رواه زيد بن خالد : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب يستقبل الامام الناس إذا سلم)

هَلْ تَرَوْنَ قِبَلَتِي هُنَا فَوَاللَّهِ مَا يَخْفَى عَلَيَّ خُشُوعُكُمْ وَلَا رُكُوعُكُمْ (٥) إِنِّي

(١) ضحك تعجباً من حال السائل في كونه جاء أولاً هالكا محترقا خائفاً على نفسه
راغباً في فدائها فلما وجد الرخصة طمع في أكل ما أعطيه من الكفارة

(٢) للفقهاء كلام في هذا المقام يدور بين خصوصية هذه الرخصة لذلك الفقير
وعدمها فانظره . والحديث رواه الجماعة (٣) أي كفر إشراك بقرينة مقابلته
بالإيمان . أو كفر نعمة ويرشد إليه ما رواه مسلم قال الله ما أنعمت على عبادي من
نعمة إلا أصبح فريق منهم بها كافرين (٤) أي لأنه اعتقد أن الله تعالى هو خالقه
ومبدعه وأنه لا تأثير له في ذلك خلافاً لما كان عليه أهل الجاهلية الأولى من ظنهم أن
نزول الغيث بواسطة النوء أي النجم إما يصنعه على زعمهم وإما بعلامته فأبطل الشرع
قولهم وجعله كفراً فان اعتقد قائل ذلك أن للكوكب تأثيراً في ذلك فكفره كفر
تشريك . وإن اعتقد أنه من قبيل التجربة والعادة فلا شرك لأنه جل شأنه قد أجرى
العوائد في السحاب والرياح والأمطار لمعان ترتبت في الخلقة وجاءت على نسق العادة
ولكن يقال له كافر بالمعنى الآخر . الحديث متفق عليه

(٥) الاستفهام إنكارى أي اتحسبون أن رؤيتي قاصرة على جهة قبلي فوالله الخ

لَأَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي (١)

(رواه أبو هريرة : كتاب الصلاة : باب عظة الامام الناس في إتمام الصلاة)

هَلْ تَرَوْنَ مَا أَرَىٰ إِنِّي لَأَرَىٰ مَوَاقِعَ الْفِتَنِ خِلَالَ بُيُوتِكُمْ كَمَوَاقِعِ الْفَطْرِ (٢)

(رواه أسامة : كتاب الحج : باب آطام المدينة)

هَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الشَّمْسِ بِالظَّهِيرَةِ ضَوْءٌ لَيْسَ فِيهَا سَحَابٌ (٣) قَالُوا لَا

قَالَ وَهَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةً الْبَدْرِ ضَوْءٌ لَيْسَ فِيهَا سَحَابٌ قَالُوا لَا .

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

إِلَّا كَمَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ أَحَدِهِمَا (٤) إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَذِنَ مُؤَذِّنٌ تَبَعُ

(١) أسلفت لك القول عليه في خبر أقيموا صفوفكم فألفت نظرك إليه . والحديث

متفق عليه (٢) صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مشرف على آطام المدينة أي حصونها . والرؤية يحتمل أن تكون عليه بطريق الوحي . أو بصرية بأن تكون الفتن مثلت له حتى رآها كما مثلت له الجنة والنار في عرض الحائط . والمواقع مواضع السقوط . وقد وقع ما أشار إليه عليه الصلاة والسلام وبده ذلك قتل عثمان عليه الرضوان . الحديث متفق عليه

(٣) هذا مبنى على سؤال أناس عن رؤية الله تعالى يوم القيامة . وأتى بذلك تمهيدا

يريد أن يقرره لهم . وأراد بالاستفهام نفى الضرر وعدم المغالبة في رؤية هذا الكوكب في الظهيرة (٤) التشبيه واقع في الظهور وعدم الريب لافي المحاذاة والجهة وسائر الأمور العادية عند رؤية المحدثات . فالرؤية له تعالى حقيقة لا مرية فيها . وقد تضافرت عليها الأدلة كتابا وسنة . أما الحديث فلا يغم عليك هلاله . وأما الكتاب فقول له تعالى (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) ولاتنافي بين هذا . وقوله جل شأنه (لا تدركه الأبصار) لأن المنى ما كان من الرؤية على نعت الاحاطة لا مطلق الرؤية

كُلُّ أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ فَلَا يَبْقَى مِنْ كَانَ يَعْبُدُ غَيْرَ اللَّهِ مِنَ الْأَصْنَامِ وَالْأَنْصَابِ إِلَّا يَتَسَاقُطُونَ فِي النَّارِ (١) حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ وَغُيِّرَتْ أَهْلُ الْكِتَابِ (٢) فَيُدْعَى الْيَهُودُ فَيَقَالُ لَهُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ قَالُوا كُنَّا نَعْبُدُ عِزْرًا ابْنَ اللَّهِ فَيَقَالُ لَهُمْ كَذَبْتُمْ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَلَدٍ فَمَاذَا تَبْغُونَ قَالُوا عَطَشْنَا رَبَّنَا فَاسْقِنَا فَيُشَارُ الْأَتْرَدُونَ فَيُحْشَرُونَ إِلَى النَّارِ كَأَنَّهُمَا سَرَابٌ يَحْطُمُ بَعْضُهَا بَعْضًا فَيَتَسَاقُطُونَ فِي النَّارِ (٣) ثُمَّ يُدْعَى النَّصَارَى فَيَقَالُ لَهُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ قَالُوا كُنَّا نَعْبُدُ الْمَسِيحَ ابْنَ اللَّهِ فَيَقَالُ لَهُمْ كَذَبْتُمْ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَلَدٍ فَيَقَالُ لَهُمْ مَاذَا تَبْغُونَ فَكَذَلِكَ مِثْلُ الْأَوَّلِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ أَنَا هُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ فِي أَدْنَى صُورَةٍ مِنَ الَّتِي رَأَوْهُ فِيهَا (٤) فَيَقَالُ لَهُمْ مَاذَا تَنْتَظِرُونَ تَتَّبِعُ كُلُّ أُمَّةٍ

لأن إدراك الشيء عبارة عن الوصول إلى غايته والاحاطة به كما فسره الخبر فيما أخرجه عنه ابن جرير . لا تدركه الأبصار لا يحيط بصر أحد بالله تعالى . وإليه ذهب خلق كثير من أئمة اللغة وغيرهم فالرؤية المكيفة بكيفية الاحاطة أخص من الرؤية المطلقة ولا يلزم من نفي الأخص نفي الأعم والله تعالى ولي التوفيق (١) الأنصاب حجارة كان أهل الجاهلية ينصبونها ويعبدونها من دون الله تعالى (٢) غبرات جمع غبر وغبر الشيء بابقه . والمعنى فلم يبق إلا من كان يعبد الله سبحانه وبفايا اليهود والنصارى (٣) السراب ما تراه نهراً في الأرض القفر لا ماء (بحسبه الظمان ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً) . والحطم الكسر وسميت النار الحطمة لأنها تحطم كل من يلقى فيها (٤) أى تجلى لهم جل شأنه في أقرب صفة من التي عرفوه فيها بأنه لا يشبه شيئاً من

مَا كَانَتْ تَعْبُدُ قَالُوا فَارْقَنَا النَّاسَ فِي الدُّنْيَا عَلَى أَفْقَرِ مَا كُنَّا إِلَيْهِمْ وَلَمْ نَصَاحِبَهُمْ^(١)
وَنَحْنُ نَنْتَظِرُ رَبَّنَا الَّذِي كُنَّا نَعْبُدُ فَيَقُولُ أَنَا رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ لَا نُشْرِكُ بِاللَّهِ
شَيْئًا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا^(٢)

(رواه أبو سعيد الخدري : كتاب التفسير : باب إن الله لا يظلم مثقال ذرة)
هَلْ تُمَارُونَ فِي الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَيْسَ دُونَهُ سَحَابٌ^(٣) قَالُوا لَا يَأْرُسُ
اللَّهُ قَالَ فَهَلْ تُمَارُونَ فِي الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ قَالُوا لَا يَأْرُسُ اللَّهُ
قَالَ فَإِنَّكُمْ تَرَوْنَهُ كَذَلِكَ . يُخْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ شَيْئًا
فَلْيَتَّبِعْ فَنَهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ الشَّمْسَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ الْقَمَرَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ
الطَّوَاغِيتَ^(٤) وَتَبَقَى هَذِهِ الْأُمَّةُ فِيهَا مُنَافِقُوهَا^(٥) فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ فَيَقُولُ أَنَا رَبُّكُمْ

الحوادث فلاحركة ولا انتقال (تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً) (١) أى فارقنا
الذين زاغوا عن طاعتك فى الدنيا وضلوا عن سبيلك على أحوج ما كنا إليهم فى معاشنا
وقاطعتناهم لذلك الضلال المبين (٢) هذا قول العامة المحجوبين أما الخاصة العارفون
بربهم فلا يجهلون فى حالة من الأحوال . وإنما قالوا ذلك لأنه تعالى تجلى لهم بصفة مغايرة
للصفات التى يعرفونها وتعبدهم بها فى الحياة الدنيا امتحاناً منه ليقع التمييز بينهم وبين غيرهم من
كان يعبد غير ذى الجلال والإكرام . الحديث متفق عليه (٣) فيه ما فى متلوه من
السؤال . والممارة المجادلة عن شك وإرتياب (٤) جمع طاغوت الصنم والشيطان وكل
حليف طغيان (٥) أى ليستروا بها كما كانوا فى حياتهم الدنيا . واتبعوهم لمساتين
لهم الحق وعلموا أنهم قد ضلوا وظنوا أن ذلك يجرى وينجى من العذاب إلا كبر
حتى ضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب

فَيَقُولُونَ هَذَا مَكَانُنَا حَتَّى يَأْتِينَا رَبُّنَا فَإِذَا جَاءَ رَبُّنَا عَرَفْنَاهُ (١) فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ فَيَقُولُ إِنَّا رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ أَنْتَ رَبُّنَا فَيَدْعُوهُمْ وَيَضْرِبُ الصَّرَاطَ
بَيْنَ ظَهْرَانِي جَهَنَّمَ (٢) فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يَجُوزُ مِنَ الرُّسُلِ بِأَمْرِهِ وَلَا يَتَكَلَّمُ
يَوْمَئِذٍ أَحَدٌ إِلَّا الرُّسُلُ وَكَلَامُ الرُّسُلِ يَوْمَئِذٍ اللَّهُمَّ سَلِّمْ وَسَلِّمْ وَفِي جَهَنَّمَ كَلَالِبُ
مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ (٣) هَلْ رَأَيْتُمْ شَوْكَ السَّعْدَانِ قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَإِنَّهَا مِثْلُ شَوْكِ
السَّعْدَانِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ قَدْرَ عَظَمَتِهَا إِلَّا اللَّهُ . تَخَطَّفُ النَّاسُ بِأَعْمَالِهِمْ فَمِنْهُمْ مَنْ يُوقِ
بِعَمَلِهِ (٤) وَمِنْهُمْ مَنْ يَخْرَدُلُ ثُمَّ يَنْجُو (٥) حَتَّى إِذَا أَرَادَ اللَّهُ رَحْمَةً مِنْ أَرَادَ مِنْ
أَهْلِ النَّارِ أَمَرَ الْمَلَائِكَةَ أَنْ يُخْرِجُوا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ فَيَخْرِجُونَهُمْ وَيَعْرِفُونَهُمْ
بِأَثَرِ السُّجُودِ وَحَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَ أَثَرَ السُّجُودِ فَيَخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ
فَكُلُّ ابْنِ آدَمَ تَأْكُلُهُ النَّارُ إِلَّا أَثَرَ السُّجُودِ فَيَخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ وَقَدْ أُمْتُحْشُوا (٦)
فَيُصَبُّ عَلَيْهِمْ مَاءُ الْحَيَاةِ فَيَنْبُتُونَ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي حِمْلِ السَّيْلِ (٧) ثُمَّ يُفْرَغُ

(١) فيه ما تقدم لك في متلوه من التأويل والتعليل

(٢) أى بين ظهرَيها . وزيدت الألف والنون للتأكيد . والمراد وسطها لأنه إذا

ضرب الصراط على متنها صار مكتنفا الجانبين فكأنه بين ظهرين (٣) السعدان

نبت ذو شوك وهو من أجود مراعى الابل وفي المثل مرعى ولا كالسعدان

(٤) أى يهلك بعمله (٥) يخردل أى يقطع أبعاضاً صغيرة كالخردل

(٦) أى احترقوا (٧) الحبة كما في كتب اللغة بزر البقول وحب الرياحين .

وقيل هو نبت في الحشيش صغير . أو الحبوب المختلفة من كل شئ . أو بزر العشب .

اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ (١) وَيَبْقَى رَجُلٌ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَهُوَ آخِرُ أَهْلِ النَّارِ
 دُخُولًا الْجَنَّةَ مُقْبِلًا بِوَجْهِهِ قَبْلَ النَّارِ فَيَقُولُ يَا رَبِّ اضْرِفْ وَجْهِي عَنِ النَّارِ
 قَدْ قَشَبَنِي رِيحُهَا وَأَحْرَقَنِي ذُكَاؤُهَا (٢) فَيَقُولُ هَلْ عَسَيْتَ أَنْ فَعَلَ ذَلِكَ بِكَ أَنْ
 تَسْأَلَ غَيْرَ ذَلِكَ فَيَقُولُ لَا وَعِزَّتِكَ فَيُعْطِي اللَّهُ مَا يَشَاءُ مِنْ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ فَيَصْرِفُ
 اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ فَإِذَا أَقْبَلَ بِهِ عَلَى الْجَنَّةِ رَأَى بَهْجَتَهَا سَكَتَ مَا شَاءَ اللَّهُ
 أَنْ يَسْكُتَ (٣) ثُمَّ قَالَ يَا رَبِّ قَدَّمَنِي عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَيَقُولُ اللَّهُ أَلَيْسَ قَدْ أُعْطِيتَ
 الْعُهُودَ وَالْمِيثَاقَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنْتَ سَأَلْتَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ لَا أَكُونُ
 أَشَقَّ خَلْقِكَ فَيَقُولُ فَمَا عَسَيْتَ أَنْ أُعْطِيتَ ذَلِكَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَهُ فَيَقُولُ
 لَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُ غَيْرَ ذَلِكَ فَيُعْطِي رَبُّهُ مَا يَشَاءُ مِنْ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ فَيَقْدُمُهُ إِلَى
 بَابِ الْجَنَّةِ فَإِذَا بَلَغَ بَابَهَا فَرَأَى زَهْرَتَهَا وَمَا فِيهَا مِنَ النَّضْرَةِ وَالسُّرُورِ فَيَسْكُتُ
 مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ ادْخُلْنِي الْجَنَّةَ فَيَقُولُ اللَّهُ عِزَّ وَجَلٍّ وَيَحْكُ

أو جميع بزور النبات . أو بزر ما ينبت بلا بزر أقوال . وحمل السيل ما يحمله من
 طين وغيره . شبه بذلك لأنه أسرع في الانبات

(١) الفراغ من الشيء إكماله بعد الشغل به والله جل شأنه لا يشغله شأن عن شأن .
 فالمراد مجرد إتمام الحكم بين العباد

(٢) القشب سقى السم وكل مسموم قشيب . والذكاء شدة اللهب . يريد أنه قد
 سمه ريحها وأهلكه لهيبها

(٣) بهجة الجنة حسناتها ورواؤها . ونضارتها وبهاؤها

يَا ابْنَ آدَمَ (١) مَا أَغْدَرَكَ أَلَيْسَ قَدْ أُعْطِيتَ الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ
 الَّذِي أُعْطِيتَ فِيهِ وَلَ يَا رَبِّ لَا تَجْعَلَنِي أَشَقَّ خَلْقِكَ فَيَضْحَكُ اللَّهُ مِنْهُ (٢) ثُمَّ يَأْذَنُ
 لَهُ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ فَيَقُولُ مَنْ فَيَتَمَنَّى حَتَّى إِذَا انْقَطَعَ أَمْنِيَّتُهُ قَالَ اللَّهُ زِدْ مِنْ
 كَذَا وَكَذَا أَقْبَلَ يَذْكُرُهُ رَبُّهُ حَتَّى إِذَا أُتْمِيتَ بِهِ الْأَمَانِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَكَ
 ذَلِكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ (رواه أبو هريرة : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب فضل السجود)
 قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ لِأَبِي هُرَيْرَةَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَكَ ذَلِكَ وَعَشْرَةٌ أَمْثَالَهُ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَمْ أَحْفَظْ مِنْ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا قَوْلَهُ لَكَ ذَلِكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ إِنِّي سَمِعْتُهُ
 يَقُولُ لَكَ ذَلِكَ وَعَشْرَةٌ أَمْثَالَهُ

هَلْ تُنْصَرُونَ وَتُرْزَقُونَ إِلَّا بِضَعْفَائِكُمْ (٣)

(رواه سعد بن أبي وقاص : كتاب الجهاد : باب من استعان الضعفاء والصالحين في الحرب)

(١) ويح كلمة ترحم (٢) ذلك مجاز عن الرضا بما صدر منه وإرادة الاحسان
 إليه . والحديث متفق عليه (٣) أى بدعائهم كما في رواية النسائي . تأويل ذلك أن
 الضعفاء هم أشد إخلاصاً وأكثر خشوعاً لخلق قلوبهم من التعلق بزخارف الدنيا وصفاء
 ضمائرهم من القواطع عن الله جل شأنه فبذلك زكت أعمالهم . واستجيب دعاؤهم
 لكرامتهم على ربهم في الخبر إلا أخبركم بأهل الجنة كل ضعيف متضعف - أى مستضعف -
 لو أقسم على الله لأبره - وقد تقدم لك في موضعة فانظره - أى لو دعاه في شيء وأقسم
 عليه في طلبه طمعا في إكرامه بابراره لأجابه فالضعف قد يكون وسيلة إلى نعم
 لا تخاطر على بشر لتجرد صاحبه من الاعتماد على شيء مما هو مناط للبواهب الالهية

هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ ^(١) قَالَ (السَّائِلُ) نَعَمْ قَالَ مَا أَوَّانَهَا قَالَ حُمْرٌ قَالَ هَلْ فِيهَا مِنْ أَوْرَقٍ ^(٢) قَالَ نَعَمْ قَالَ فَأَنَّى ذَلِكَ ^(٣) قَالَ لَعَلَّهُ نَزَعَهُ عِرْقٌ ^(٤) قَالَ فَلَعَلَّ ابْنَكَ هَذَا نَزَعَهُ عِرْقٌ ^(٥)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الطلاق : باب إذا عرض بنى الولد﴾
 هَلْ فِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ لَمْ يُقَارِفِ اللَّيْلَةَ ^(٦) فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَنَا قَالَ فَانْزِلْ فِي قَبْرِهَا فَانْزِلْ فِي قَبْرِهَا فَقَبَّرَهَا
 ﴿رواه أنس : كتاب الجنائز : باب من يدخل قبر المرأة﴾

كما يشير إليه قوله تعالى (ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين) الآية . والله تعالى ولى التوفيق (١) سببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أتاه رجل فقال يا رسول الله ولد لى غلام أسود وإني أنكرته بقاى - يريد التعرض بنفيه - فقال له ذلك (٢) الأورق ما فى لونه بياض إلى سواد فهو يميل إلى الغبرة (٣) أى من أين أتاه اللون المخالف للون أبويه
 (٤) أصل النزع الجذب وقد يطلق على الميل . والعرق له معان كثيرة والمعنى منها هنا الأصل ومنه فلان عريق فى الأصالة أى أن له فيها عرقا وأنه أصيل : والمعنى أنه جذبه وأخرجه من لون فله ولقحته أصل . يريد أن لونه إنما جاء كذلك لأن فى أصوله البعيدة ما كان فيه هذا اللون وفى المثل العرق نزاع (٥) أى فلا يسوغ لك نفيه بمجرد تباين الشكل بل لا بد أن يكون ذلك عن بينة ودليل لا يقبل التأويل فان الحيوانات تتشاكل فى اللون والحلقة وقد يختلف ذلك ميلا إلى الأصل فكذلك آدمى يختلف بحسب نوازع العروق وجواذب الأصول . الحديث رواه الجماعة
 (٦) صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم فى مشهد ابنته أم كلثوم زوجة أن رضى الله عنه وهو جالس على قبرها وعيناه تذرفان . والمراد بالمقارفة غشيان الأهل والحكمة فى هذا الاختيار إثارة بعيد العهد عن الملاذ كما قيل وقيل غير ذلك : والله أعلم

هَلْ لَكُمْ مِنْ أَنْمَاطٍ ^(١) (قَالَ) قُلْتُ وَأَنَّى يَكُونُ لَنَا الْأَنْمَاطُ قَالَ أَمَا إِنَّهُ سَيَكُونُ لَكُمْ الْأَنْمَاطُ فَأَنَا أَقُولُ لَهَا (يَعْنِي أَمْرَاتُهُ) أُخْرَى عَنَّا أَنْمَاطُكَ فَتَقُولُ أَلَمْ يَقُلِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا سَتَكُونُ لَكُمْ الْأَنْمَاطُ ^(٢)

فَادْعُهَا (رواه جابر : كتاب المناقب : باب علامات النبوة في الاسلام)

هَلْ مَعَ أَحَدٍ مِنْكُمْ طَعَامٌ (قَالَ) فَإِذَا مَعَ رَجُلٍ صَاعٌ مِنْ طَعَامٍ أَوْ نَحْوُهُ فَعُجِنَ ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ مُشْرِكٌ مُشْعَانٌ ^(٣) طَوِيلٌ بَغِمٍ يَسُوقُهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبِيعَا أَمْ عَطِيَّةٌ أَوْ قَالَ أَمْ هِبَةٌ قَالَ لَا بَلْ يَبِيعُ ^(٤) فَاشْتَرَى مِنْهُ شَاةً فَصَنَعَتْ وَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَوَادِ الْبَطْنِ أَنْ يُشَوَّى ^(٥) وَأَيْمُ اللَّهِ مَا فِي الثَّلَاثِينَ وَالْمِائَةِ إِلَّا وَقَدْ حَزَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ حِزَّةٌ مِنْ سَوَادِ بَطْنِهَا ^(٦) إِنْ كَانَ شَاهِدًا أَعْطَاهُ وَإِنْ كَانَ غَائِبًا خَبَأَ لَهُ لِجَعَلٍ مِنْهَا قِصْعَتَيْنِ فَأَكَلُوا أَجْمَعُونَ وَشَبِعْنَا فَفَضَّلْتَ الْقِصْعَتَيْنِ حَمَلْنَاهُ عَلَى الْبُعَيْرِ ^(٧)

(رواه عبد الرحمن بن أبي بكر : كتاب الهبة وفضلها : قبول الهدية من المشركين)

(١) الخطاب للراوى . والأنمط ظاهرة الفراش . أو ضرب من البسط . وتطلق على ما تغشى به الهودج واحدها نمط كخبر وأخبار (٢) فأنا أقول لها الخ أى فوجدت تلك المقتنيات لما فتح من الفتوحات حتى أنى أقول لها ذلك فتقول الخ فهو إخبار عن غيب وقع . والله سبحانه كثير التناول وارف الانعام . الحديث متفق عليه (٣) أى نائر الشعر أشعثه (٤) أطلق البيع على ما ليس به باعتبار ما يؤول إليه (٥) سواد البطن كبدها (٦) أيم الله اسم وضع للقسم وفيه لغات أخرى موضعها كتب اللغة (٧) تذكير الضمير فى الفعل باعتبار الطعام . هذا ولا يخفى

هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا ^(١) (قَالَ) فَقِيلَ لَهُ أَتَدْعُونَ آمَوَاتًا فَقَالَ
مَا أَنْتَ بِأَسْمَعَ مِنْهُمْ ^(٢) وَلَكِنْ لَا يُجِيبُونَ ^(٣)

(رواه ابن عمر : كتاب الجنائز : باب ما جاء في عذاب القبر)

هَلَكَ كَسْرَى ثُمَّ لَا يَكُونُ كَسْرَى بَعْدَهُ ^(٤) وَقِصْرٌ لِيَهْلِكَ ثُمَّ لَا يَكُونُ
قِصْرٌ بَعْدَهُ وَلْتَقَسَمَنَّا كُنُوزَهُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

(رواه أبو هريرة : كتاب الجهاد : باب الحرب خدعة)

هُمْ الْأَخْسَرُونَ وَرَبُّ الْكَعْبَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ وَرَبُّ الْكَعْبَةِ (قَالَ) مَا شَأْنِي
أَبْرَى فِي شَيْئًا مَا شَأْنِي فَجَلَسْتُ إِلَيْهِ وَهُوَ يَقُولُ فَمَا اسْتَطَعْتُ أَنْ أُسْكُتَ

ما فيه من سعة الشيء اليسير . وكفايته للعديد الكثير . فهو لا ريب آية باهرة .
ومعجزة ظاهرة . الحديث متفق عليه (١) الخطاب لأهل القلب قلب بدر .
وهم أبو جهل وأضرابه (٢) أسلفت لك القول عليه في خبر كان صلى الله تعالى
عليه وسلم إذا ظهر على قوم الخ فانظره (٣) أي أنهم سمعوا النأيب وفهموا
التوبيخ في الخطاب والكونهم لا يقدر على الجواب . فقد وقعوا في شرك أعمالهم .
وعلموا سوء ما لهم . ولا خلاص ولات حين مناص . الحديث متفق عليه

(٤) عبر بالماضي مع عدم وقوع ذلك إذ ذاك كما يرشد إليه إذا هلك كسرى
فلا كسرى الخ ليتحقق الوقوع كما في قوله تعالى (أتى أمر الله فلا تستعجلوه) وكسرى
لقب لكل من ولى مملكة الفرس . وقصر لقب لكل من ملك الروم . وسبه أن
قريشا كانوا يأتون العراق والشام تجارا فلما أسلموا خافوا انقطاع سفرهم لدخولهم
في الاسلام فقال لهم ذلك صلى الله تعالى عليه وسلم تطيبوا لقلوبهم وتبشيرا لهم بأن
ملكهما سيزول عن هذين الأقليمين وكذلك كان فقد مزق الملك المقتدر ملك كسرى
كل ممزق إجابة لدعائه عليه لما مزق كتابه الشريف حين أرسله إليه . وأما قصر فقد
عاش إلى خلافة عمر رضي الله عنه وارتفع ملكه من الشام . وهذا الحديث متفق عليه

وَتَغَشَّانِي مَا شَاءَ اللَّهُ فَقُلْتُ مَنْ هُمُ بَابِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْآكُثُرُونَ
أَمْوَالًا إِلَّا مَنْ قَالَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا (١)

﴿رواه أبوذر : كتاب الإيمان والنذور : باب كيف كان يمين النبي صلى الله عليه وسلم﴾
هُمَا رِيحَانَتَايَ مِنَ الدُّنْيَا (٢)

﴿رواه ابن عمر : كتاب المناقب : باب مناقب الحسن والحسين﴾
هُوَ اخْتِلَاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْعَبْدِ (٣)

﴿روته عائشة : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب الالتفات في الصلاة﴾
هُوَ عَلَيْهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ (٤)

﴿رواه أنس : كتاب الزكاة : باب إذا تحولت الصدقة﴾

(١) أى إلا من صرف المال في وجوه الخير وضروب الاحسان لأن ما وهب للعبد ليوكى عليه أو ليصرفه في الملاذ والشهوات . وإطلاق القول على الفعل سائغ شائع في كلامهم كما سلف في خبر إن الآكثرين هم الأقلون الخ فارجع إليه . والحديث متفق عليه (٣) مرجع الضمير الحسن والحسين رضى الله عنهما . والريحانة الطائفة من الريحان . وما يستراح إليه . وروى ريحاني بالافراد والتذكير . وقد يراد بالريحان الرزق كما في قوله جل شأنه (فروح وريحان) وبذلك فسره الخبر ومجاهد وغيرهما أى هما من رزق الله تعالى الذى رزقنيه من البنين في الدنيا والله تعالى أعلم . الحديث رواه الترمذى (٢) هذا جواب سؤال عن الالتفات في الصلاة . والاختلاس أخذ الشيء سلبا وإطلاقه عليه مبالغة لأن الالتفات إلى شيء ما بغير حجة يشبه الاختلاس لقبح صورته . ونسب إلى الشيطان لكونه سبيه . وحكمة التنفير عنه ما فيه من قبض روح صورة الصلاة وإخلاؤها من الخشوع المقصود منها بالذات والله تعالى ولى التوفيق . الحديث رواه أبو داود والنسائي (٤) سبيه أنه صلى الله تعالى

هُوَ فِي ضَحْضَاحٍ مِنْ نَارٍ وَلَوْلَا أَنَا لَكَانَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ (١)

(رواه العباس : كتاب المناقب . باب قصة أبي طالب)

هَلَاكَ أُمِّي عَلَى يَدِ غُلَمَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ (٢)

(رواه أبو هريرة : كتاب المناقب : باب علامات النبوة في الاسلام)

هَلَا أَنْتَفَعْتُمْ بِجِلْدِهَا (٣) (قَالَ) قَالُوا إِنَّهَا مِيتَةٌ قَالَ إِنَّمَا حَرَّمَ أَكْلُهَا (٤)

(رواه ابن عباس : كتاب الزكاة : باب الصدقة على موالى أزواج النبي الخ)

عليه وسلم أتى بلحم تصدق به على أمة من الاماء فقال الخبر . يشير إلى أنه يحل أن يتناول منه من تحرم عليهم الصدقة لزوال وصف الصدقة وحكمها . فالتحريم ليس متعلقا بالعين . الحديث متفق عليه (١) صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم حين قيل له ما أغنيت عن عمك أبي طالب فوالله كان يحوطك ويغضب لك فقال ذلك والضحضاح ما رق من الماء على وجه الأرض إلى نحو الكعبين فاستعير للنار والدرك كالدرج إلا أنه يقال باعتبار الهبوط والدرج باعتبار الصعود . وهذا وقد تقدم لك الكلام على سبب تخفيف العذاب عنه في خبر لعله تنفعه شفاعتي الخ فألفت نظرك إليه . والحديث متفق عليه (٢) المراد بالامة هنا أهل ذلك العصر من الاحداث ومن قاربهم . وهلاكهم بطلبهم الملك والقتال عليه فيتولى الاصلاح وتتوالى الفتن . وقد وقع الامر كما أخبر من لا ينطق عن الهوى صلى الله تعالى عليه وسلم . وكان أول إمارة الغلمان سنة ستين فقد استخلف فيها يزيد بن معاوية وتوفي سنة أربع وستين . ثم ولى ابنه معاوية ومات بعد أشهر والامر من بعد أشهر الحديث متفق عليه (٣) صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم حين مر بشاة ميتة لعتيقة ميمونة أم المؤمنين رضى الله عنها (٤) فيه تخصيص الكتاب بالسنة لأن التحريم في قوله تعالى (حرمت عليكم الميتة) شامل لجميع أجزائها في كل حال فخصت السنة ذلك بأكل لحمها دون الانتفاع باهابها . الحديث متفق عليه

﴿حرف الواو﴾

وَاللّٰهُ اِنِّى لَاسْتَغْفِرُ اللّٰهَ وَاَتُوْبُ اِلَيْهِ فِى الْيَوْمِ اَكْثَرَ مِنْ سَبْعِيْنَ مَرَّةً ^(١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الدعوات : باب استغفار النبي الخ﴾

وَاللّٰهُ لَآنْ يَلِجَ اَحَدُكُمْ يَمِيْنِهِ فِى اَهْلِهِ اَ تُمْ لَهُ عِنْدَ اللّٰهِ مِنْ اَنْ يُعْطَىٰ كَفَّارَتُهُ

الَّتِى افْتَرَضَ اللّٰهُ عَلَيْهِ ^(٢) ﴿رواه أبو هريرة : كتاب الايمان والذنور﴾

وَاللّٰهُ لَآ يُؤْمِنُ وَاللّٰهُ لَآ يُؤْمِنُ وَاللّٰهُ لَآ يُؤْمِنُ . قِيْلَ وَمَنْ يَّارَسُوْلَ اللّٰهِ قَالِ

﴿حرف الواو﴾

(١) الكتاب يرشدنا بظاهره إلى أن وجوب التوبة عام في الأشخاص إذ قال (وتوبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون) ولا فرق في ذلك بين نبي وغيره وتوبة كل شخص بحسب المقام الذى وضع فيه . والمستوى الذى رفع إليه . فتوبة الطاهر المعصوم تابعة لترقيته في درجات الكمال فكلما ترقى إلى مقام أرفع رأى أن ما قبله خلاف الأولى فاستغفر ربه وتاب إليه . وقد كان صلى الله تعالى عليه وسلم دائم العروج إلى المقام الأسنى ولذا كان يستغفر ويتوب في اليوم أكثر من سبعين مرة وفي خبر لأحمد والبخارى في الأدب المفرد ومسلم وغيرهم عنه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال يا أيها الناس توبوا إلى الله فاني أتوب إليه كل يوم مائة مرة . والله تعالى ولى التوفيق (٢) أى والله لأن يتبادى أحدكم في قطيعة ذوى قرباه بسبب حلقه على ترك برهم آثم له من الحنث وإعطاء الكفارة . عدل صلى الله تعالى عليه وسلم عن التعبير بالحنث إلى لازمه وهو الكفارة لأن المقابلة بينها وبين اللجاج أقم للخصم وأدل على سوء اعتقاده أنه تخرج من الأثم على زعمه وإنما تخرج من الطاعة والصدقة على الفقراء والاحسان إلى الأهل وكلها تجمعها الكفارة ولذا كبر شأنها بقوله التى افترض الله تعالى عليه . والله تعالى ولى الارشاد . إلى جادة الرشاد . الحديث متفق عليه

الَّذِي لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقَهُ (٥)

﴿رواه ابن شريج : كتاب الأدب : باب إثم من لم يأمن جاره بوائقه﴾

وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَمَنَادِيلُ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ فِي الْجَنَّةِ أَحْسَنُ مِنْ هَذَا (١)

﴿رواه أنس : كتاب بدء الخلق : باب صفة الجنة وأنها مخلوقة﴾

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّكُمْ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ (٢) مَرَّتَيْنِ

﴿رواه أنس : كتاب المناقب : باب حب الأنصار من الإيمان﴾

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهَا لَتَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ (٣)

﴿رواه أبو سعيد الخدرى : كتاب فضائل القرآن : باب فضل قل هو الله أحد﴾

(٥) البوائق جمع بائقة وهى الغائلة . المعنى أن من لم يكن جاره فى أمن من مضراته ومهلكاته فلا يرتقى إلى درجة الكمال من الإيمان . فالمراد من نفيه نفي كماله الذى يسعى وراءه المقربون (وفى ذلك فليتنافس المتنافسون) والله تعالى ولى التوفيق . الحديث أخرجه مسد بمعناه (١) سببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أهدى إليه بعض المشركين ثوبا من حرير فجعلوا يعجبون من حسنه ولينه فقال الخبر . وآثر المناديل بالذكر إشارة إلى أن ما فوقها أرقى منها بالطريق الأولى . وخص سعدا استماله لقابه . أو أن المتعجبين كانوا من الأنصار وهو سيدهم والله سبحانه اعلم . الحديث متفق عليه (٢) يريد الأنصار . وحرف التبويض هنا مقدر أى إنكم من أحب الناس إلى . يرشد إليه الخبر المتقدم فى موضعه . اللهم أتم من أحب الناس إلى . فلا يلزم منه أن يكونوا أفضل من المهاجرين (الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون) الحديث رواه مسلم والنسائى (٣) يريد سورة الاخلاص . وسببه أن رجلا سمع آخر يقرؤها ويرددها فلما أصبح جاء اليه عليه الصلاة والسلام فأخبره وكأنه يتقالمها فقال الحديث . وليس من الممتع أن يخص جل شأنه عبادة ليس فيها كثير مشقة

وَالَّذِى نَفْسِى بِيَدِهِ لَا ذُوْدَنَّ رِجَالًا عَنْ حَوْضِى كَمَا تُذَادُ الْغَرِيبَةُ مِنَ الْإِبِلِ
عَنِ الْحَوْضِ (١)

(رواه أبو هريرة : كتاب المساقاة : باب من رأى صاحب الحوض والقربة أحق بمائه)
وَالَّذِى نَفْسِى بِيَدِهِ لَا قَاضِيْنَ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ (٢) الْوَلِيْدَةُ وَالْغَنَمُ رَدَّ عَلَيْكَ
وَعَلَى ابْنِكَ جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ أَغْدُ يَا أَيُّسُّ إِلَى امْرَأَةٍ هَذَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ
فَارْجُمَهَا قَالَ فَعْدَا عَلَيْهَا فَأَعْتَرَفَتْ فَأَمَرَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُجِمَتْ
(رواه أبو هريرة : كتاب الشروط : باب الشروط التى لا تحل فى الحدود)

بمشوبة أكثر من ثواب ما هو من جنسها وأشق فلا مانع من أن يتفضل سبحانه على
قارى القرآن بأن يكون له بكل حرف عشر حسنات ويضاعف ذلك أضعافا مضاعفة
لقارى الاخلاص بحيث يعدل أجره أجر قارى تلك منه غير مشتمل على تلك
السورة ويفوز حكمة التخصيص إلى علمه تعالى فله جل وعز من الحكم ما هو به
أعلم . والله تعالى ولى التوفيق (١) الذود الطرد . والمذودون هم المنافقون .
أو المبتدعون . أو المرتدون على أديارهم (من بعد ما تبين لهم الحق) فهم إذ ذاك فى أمرهم
يعمهمون (وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون) . الحديث متفق عليه

(٢) صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم حين أتاه رجل من الأعراب فقال
يا رسول الله أنشدك الله إلاقضيت لى بكتاب الله فقال الخصم وهو أفاقه منه بحسن
المخاطبة والأدب فاقض بيننا بكتاب الله وأئذن لى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم قل
قال إن ابنى كان عسيفا أى أجيرا على هذا فزنى بامرأته وأنى أخبرت أن على ابنى الرجم
فأفديت منه بمائة شاة ووليدة أى جارية فسألت أهل العلم فأخبرونى أن على ابنى
جلد مائة وتغريب عام . أى لأنه غير محصن . وأن على امرأة هذا الرجم فقال صلى
الله تعالى عليه وسلم الحديث . والمراد بالكتاب هنا الحكم لأنه ليس للرجم ولا
للتغريب فى كتاب الله تعالى ذكر . فالكتاب فى كلام العرب وفى تصرف الشرع

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَيَحْتَضِبَ عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْتِيَ رَجُلًا فَيَسْأَلَهُ أَعْطَاهُ أَوْ مَنَعَهُ (١)

(رواه أبو هريرة : كتاب الزكاة : باب الاستغفار عن المسئلة)

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ بِحُطْبٍ فَيُحْطَبَ (٢) ثُمَّ أَمُرَّ بِالصَّلَاةِ فَيُؤَذَّنَ لَهَا ثُمَّ أَمُرَّ رَجُلًا فَيُؤَمَّ النَّاسَ ثُمَّ أَخَالَفَ إِلَى رَجَالٍ فَأَحْرَقَ عَلَيْهِمْ بَبُوتَهُمْ (٣) وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يَجِدُ عَرَقًا سَمِينًا أَوْ مَرِمَاتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ لَشَهِدَ الْعُشَاءَ (٤)

(رواه أبو هريرة : كتاب أبواب صلاة الجماعة : باب وجوب صلاة الجماعة)

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا مُقْسِطًا (٥) فَيَكْسِرَ

على وجوه منها الحكم كقوله تعالى (كتاب الله عليكم) فيصير المعنى لأقضي بينكما بكتاب الله أي بحكمه الذي شرعه لنا وقضى علينا باتباعه فلا اشكال . الحديث رواه الجماعة (١) تقدم القول عليه في خبر لأن يأخذ أحدكم حبله فيأتي بحزمة حطب الخ فانظره . وأقسم هنا لتقوية الأمر وتأكيده . لا لانكار القول وتفنيده . الحديث متفق عليه (٢) أي يجمع (٣) أولئك رجال لم يشهدوا الصلاة . أي أقصدهم من خلفهم . أو أخالف ظنهم إياي مشغلا بالصلاة لآخذهم على غرة

(٤) العرق العظم بلحمه فاذا خلا منه فغراق . والمرماة ما بين ظلني الشاة من اللحم . يريد أنه لو علم أن في حضوره الصلاة نفعا دنيويا وإن كان حقيرا لحضرها لقصور همته على الدنيا ولا يحضرها لما يناله من المثوبة في الآخرة . وصاحب هذه الهمة قد أخذ به الانحطاط إلى غايته . وتنزل في الحضيض إلى نهايته الحديث أخرجه مسلم والنسائي (٥) الخطاب لمعاصريه صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد غيرهم ممن يدرك نزوله عليه السلام . ويكون حين ينزل مكلفا بأحكام شريعة نبينا صلى الله تعالى

الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخَنَزِيرَ وَيَضَعُ الْجِزْيَةَ (١) وَيَفِيضُ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ (٢)

(رواه أبو هريرة : كتاب البيوع : باب قتل الخنزير)

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ (٣)

(رواه أبو هريرة : كتاب الايمان : باب حب رسول الله من الايمان)

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُكَلِّمُ أَحَدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِهِ (٤)

عليه وسلم وحكما من أحكام ملته بين أمته بما عليه في السماء قبل نزوله من شريعته عليه الصلاة والسلام كافي الأثر أى وليس نزوله برسالة مستقلة وشريعة ناسخة . والمقسط العادل بخلاف الفاسط فهو الجائر . أما المقسطون فهم المحبوبون لديه جل شأنه كما قال (إن الله يحب المقسطين) (وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً) (١) المراد من الوضع رفعها لاتقريرها لتوحد الدين إذ ذاك (ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه) فلا يبقى إذا أحد من أهل الذمة حتى تضرب عليه . ولا يرد على وضعها مشروعيتها لأنها خاصة بزمن ينتهى بنزول عيسى عليه السلام كما دل عليه هذا الخبر وليس هو بناسخ لحكمها بل من لا ينطق عن الهوى صلى الله تعالى عليه وسلم هو المبين للنسخ بهذا القول (٢) أى يكثر حتى يفيض فيضان الماء فيعم الغنى وينهزم الفقر وينعدم الفقير حتى بهم رب المال من يقبل صدقته كما فى الخبر الحديث أخرجه مسلم والترمذى (٣) المراد بالحب هنا الايمانى وهو اتباع المحبوب الذى أخرجه من ظلمة الكفر إلى ضياء الايمان لأنه إذا تأصل ذلك الحب فى القلب قاد صاحبه إلى أدائه التكاليف والآداب بلا تكلف ولا عناء وفى ذلك منتهى السعادة لا الطبيعى ومن ثم لم يحكم بإيمان أبى طالب مع حبه له صلى الله تعالى عليه وسلم . أى لا يصدق المرء فى إيمانه ولا يستكمل حتى يكون ذلك أكد عنده من حب والده الذى هو أشفق عليه من نفسه التى بين جنبيه . وولده فلذة كبده . وثمرة فؤاده . والله تعالى ولى التوفيق (٤) جملة اعتراضية مفخمة لشأن الجريح أى والله أعلم بعظم شأن من يكلم فى سبيله . نظيره (رب إني وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت) أى والله أعلم بالشئ الذى وضعته وما علق به من عظام الأمور ودقائق الأسرار

إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجُرْحُهُ يَشْعَبُ دَمًا^(١) أَلَلُّونَ لَوْنُ الدِّمِ وَالرَّيْحُ رِيحُ

الْمِسْكِ^(٢) ﴿رواه أبو هريرة : كتاب الجهاد : باب من يجرح في سبيل الله﴾

وَيَحْ عَمَّارٍ تَقْتُلُهُ الْفِتَّةُ الْبَاغِيَةُ يَدْعُوهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَيَدْعُونَهُ إِلَى النَّارِ^(٣)

﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب الصلاة : باب التعاون في بناء المسجد﴾

وَيَحْكُ إِنَّ شَأْنَهَا شَدِيدٌ^(٤) فَهَلْ لَكَ مِنْ إِبْلِ تُودِي صَدَقَتَهَا قَالَ (السَّائِلُ)

نَعَمْ قَالَ فَاعْمَلْ مِنْ وَرَاءِ الْبَحَارِ فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يَتْرَكَ مِنْ عَمَلِكَ شَيْئًا^(٥)

﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب الزكاة : باب زكاة الابل﴾

(١) يشعب أى يسيل

(٢) أى ينتشر في الموقف عرفه إظهارا لكرامته وإشهارا لفضله . الحديث متفق عليه

(٣) ويح كلمة ترحم يقال لمن وقع فيهلكة لا يستحقها . وعمار بن ياسر صحابي جليل والفتنة الباغية أصحاب معاوية . والمراد بالدعاء إلى الجنة الدعاء إلى جادتها وهي طاعة على كرم الله تعالى وجهه وهو الامام الواجب الطاعة إذ ذاك وكانوا هم يدعونهم إلى خلاف ذلك ظانين باجتهادهم أنهم يدعونهم إلى مثل ما يدعونهم اليه : والمجتهد أخذ أحد الحكمين والله تعالى ولي التوفيق . الحديث أخرجه مسلم بإيجاز

(٤) يريد الهجرة : وقد صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم حين جاءه رجل يبايعه عليها ولعلها كانت متعذرة عليه ولذا لم يجبه اليها لكون شأنها شديدا لا يستطيع القيام بحققها إلا القليل

(٥) أرشده إلى مافى معنى الهجرة من العمل الصالح . أى فاد ماوجب عليك في نفسك ومالك . واعمل ماينفعك في مآلك . ولا تبال بالاقامة في دارك أو في أقصى مكان فان الله تعالى يجازيك عليه ولن ينقصك من أجر عملك شيئا كما قال سبحانه (ولن يترك أعمالكم) الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي

وَيَحْكُ قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ ^(١) يَقُولُهُ مِرَارًا ^(٢) إِنْ كَانَ أَحَدُكُمْ مَادِحًا
لَا مَحَالَةَ فَلْيَقُلْ أَحْسِبُ كَذًا وَكَذَا إِنْ كَانَ يَرَى أَنَّهُ كَذَلِكَ ^(٣) وَحَسِبَهُ اللَّهُ ^(٤)
وَلَا يَزُكِّي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا ^(٥)

﴿رواه أبو بكرة : كتاب الأدب : باب ما يكره من التماح﴾

وَيَلُّ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ ^(٦)

﴿رواه ابن عمر : كتاب العلم : باب من رفع صوته بالعلم﴾

وَيَلُّ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرِّ قَدِ اقْتَرَبَ ^(٧) فَتُحِ الْيَوْمَ مِنْ رَدَمٍ يَأْجُوجُ وَمَآجُوجٍ مِثْلُ
هَذِهِ ^(٨) وَحَلَقَ بِأَصْبَعِيهِ الْإِبْهَامِ وَالَّتِي تَلِيهَا قَالَتْ زَيْنَبُ ابْنَةُ جَحْشٍ أَنَّهُ لُكِّ

(١) الخطاب لرجل أثنى على آخر خيرا وأطرى في مدحه : أى أهلكته حيث وصفته
بما ليس فيه فربما جره ذلك إلى العجب بالأعمال وترك الزيادة في الفضائل فيصير
كمقطوع الرأس العاقل عن العمل (٢) هذا من كلام الراوى يقرر به أن النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم قال ذلك القول غير مرة إكبارا للأمر وإعظاما للانكار على
صاحبه (٣) لا محالة أى لا حيلة له في ترك ذلك . ويرى بمعنى يظن

(٤) أى يحاسبه على خفي أمره من يعلم السر وأخفى (٥) خبر بمعنى النهى .
أى لا يثن أحد على أحد بالطهارة والتقوى على سبيل القطع لأن ما طوى عليه ذلك
الممدوح غيب عنا ولا يصل علمنا اليه ولا يعلمه إلا علام الغيوب (هو أعلم بمن اتقى) .
الحديث أخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه (٦) صدر ذلك منه صلى الله عليه وسلم
حين رأى أناسا يمسحون أرجلهم في الوضوء ويبل كلمة يقال لمن وقع في هلكة
يستحقها . ووراء ذلك أقوال للغويين تنظر في موضعها والمراد من الأعقاب أصحابها
أى هلاك لأصحاب الأعقاب المقصرين في غسلها من أشد العقاب . الحديث أخرجه
مسلم والترمذى وابن ماجه (٧) خص العرب بالذكر للانذار بأن الفتن إذا وقعت
كان الحين اليهم أهرع . والهلاك إلى أنفسهم أسرع (٨) يأجوج ومأجوج هما

وَفِينَا الصَّالِحُونَ (١) قَالَ نَعَمْ إِذَا كَثُرَ الْخَبَثُ (٢)

(روته زينب : كتاب أحاديث الأنبياء : قصة يأجوج ومأجوج)

﴿فصل في المحلى من حرف الواو﴾

الْوَلَدُ لِلْفَرَّاشِ (٣) وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ (٤)

(روته عائشة : كتاب البيوع : باب تفسير المشبهات)

﴿حرف لا﴾

لَا آكُلُ وَأَنَا مُتَّكِيٌّ (٥)

(رواه أبو جحيفة : كتاب الأطعمة : باب الأكل متكئاً)

قبيلتان من ولد يافث بن نوح عليه السلام وبه جزم غير واحد واعتمده كثير من المتأخرين ووراء ذلك أقوال آخر تنظر في غير هذا الوجيز

(١) كأنها أخذت ذلك من قوله جل شأنه (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) الآية (٢) أى الخبث المعنوى . خبث الفسوق والعصيان . ذلك يرشد إلى أن الاختيار يهلك الأشرار إذا تقاعسوا عن تغيير ما بأنفسهم وتطهير خبثهم أولم يقدروا عليه ولكن يحشرون على ما قضوا عليه من نية وعمل . وقد تقدم لك كلام في هذا المقام على حديث إذا أنزل الله بقوم عذاباً لم يألوا فيه فإرجع إليه والحديث متفق عليه

﴿فصل في المحلى بأل من حرف الواو﴾

(٣) أى لصاحبه وإن طرأ عليه وطء محرم . وظاهره يشمل سيد الأمة وفيه خلاف ينظر في موضعه (٤) أى وللزاني الخيبة والحرمان ولا حقه في الولد . والعرب تقول في حرمان الشخص له الحجر . وقيل هو على ظاهره ورد بأنه ليس كل زان يرجم والله تعالى أعلم . الحديث متفق عليه

﴿حرف لا﴾

(٥) المتكئ في العربية كما قال ابن الأثير كل من استوى قاعد على وطء متمكناً والعامة لا تعرف المتكئ إلا من مال في قعوده على أحد شقيه . المعنى أنى إذا أكلت لم أقعد

لَا أَحَدٌ غَيْرُ مَنْ أَلَّهِ ^(١) وَلِذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ^(٢)
وَلَا شَيْءٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْمَدْحُ مِنْ أَلَّهِ ^(٣) وَلِذَلِكَ مَدَحَ نَفْسَهُ ^(٤)
﴿رواه ابن مسعود : كتاب التفسير : باب قوله تعالى ولا تقربوا الفواحش الآية﴾
لَا أَحَافُ عَلَى يَمِينِ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَنْتَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَتَحَلَّلْنَاهَا ^(٥)
﴿رواه أبو موسى : كتاب كفارات الأيمان : باب الكفارة قبل الحنث وبعده﴾
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ لَدُنَّكَ سَكْرَاتٍ ^(٦) (قالت الراوية) ثُمَّ نَصَبَ يَدَهُ فَجَعَلَ
يَقُولُ اللَّهُمَّ فِي الرَّفِيقِ الْأَعْلَى حَتَّى قُبِضَ وَمَالَتْ يَدُهُ ^(٧)
﴿رواه عائشة . كتاب المغازي : باب مرض النبي ووفاته﴾

متمكننا فعل من يريد الاستكثار من الطعام ولكن آكل ما يتبلغ به فيكون قعودى له
مستوفزاً . ومن حمل الاتكاء على المعنى الثانى فأوله على مذهب الطب فانه لا ينحدر
الطعام حينئذ فى مجاريه سهلاً ولا يسيغه هنيئاً . وقد ورد أيضاً فى حكمة ذلك من
الأخبار ما تنبئك عنه الأسفار . والله أعلم . الحديث أخرجه أبو داود وابن ماجه
(١) تقدم لك معنى الغيرة وما هو المراد منها فى خبر إن الله يغار فانظره
(٢) الفواحش هى كل ما اشتد قبجه من المقترفات (٣) حبه سبحانه المدح
ليثيب عليه فصاحته راجعة إلى العبد لا إليه (تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً)
(٤) المدح فى التنزيل جاء فى غير موضع كما لا يخفى على متبع . الحديث رواه مسلم
والترمذى والنسائى (٥) أى لا أحلف على مخلوف يمين أى لا أقسم على أمر شأنه أن
يكون مخلوفاً عليه فيظهرلى ما فعله أفضل من المضى فى اليمين إلا أنته وتحللت يميني
بالكفارة . هذا ولا يخفى عليك ترجيح الأفضل على المفضول فليكن لك (فى رسول الله
أسوة) ففضل الاتباع ليس من شوارد العقول . الحديث متفق عليه (٦) سكرات
الموت شدائده التى قضت الحكمة بأن يكون بموجبه ذهول العقل وزهوق الروح .
وقد صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم فى آخر أيام الدنيا وأول أيام الآخرة
(٧) الرفيق اسم جاء على فعيل يطاق على الواحد والجمع . والمراد هنا (الذين أنعم الله

لَا الْقَيْنَ أَحَدَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ شَاةٌ لَهَا تُغَاءٌ ^(٤) عَلَى رَقَبَتِهِ فَرَسٌ لَهُ
 حَمْحَمَةٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ . وَعَلَى رَقَبَتِهِ
 بَعِيرٌ لَهُ رُغَاءٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ وَعَلَى
 رَقَبَتِهِ صَامِتٌ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ
 وَعَلَى رَقَبَتِهِ رِقَاعٌ تَخْفِقُ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا
 قَدْ أَبْلَغْتُكَ ﴿رواه أبو هريرة : كتاب الجهاد : باب الغلول الخ﴾

عليهم من النبين والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً) والله تعالى
 ولى التوفيق (١) النّبي بمعنى النهى . أى لا يغفل أحدكم فآلقاه يوم القيامة بجحى . وعلى
 رقبته شاة الخ يشير إلى قوله تعالى (ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة) والغلول
 تقدم لك تعريفه فى خبر غزا نبي من الأنبياء فانظره . والثغاء صباح الشاء . والحمحة
 صوت الفرس وهودون الصهيل . والرغاء صوت الابل عند رفع الأحمال عليها .
 والصامت الذهب والورق أو مال الروح فيه من أصناف المال . والرقاع الثياب .
 والحقوق الاضطراب . هذا والحديث يرشد إلى أن الحمل على ظاهره . ويحتمل أن يكون
 من باب التمثيل . والمراد بيان سوء حال الغال . وشدة ما يلاقيه فى المال . وتشبيهه
 الثقل المعنوى بالثقل الحسى شائع الاستعمال مع التعبير فى جانبه بالحمل فنقول إني
 متحمل هذا الأمر على كاهلى بمعنى أنك تكابد مشاقه ، وتعانى آلامه وقيل إن المعانى
 تظهر يوم القيامة فى صورة جسمانية كما يؤذن بذلك خبر بحى الموت على صورة كبش
 كما فى الصحيح . وقد ذكر غير واحد أنه لا يبعد ظهور الأعمال بنوعها بصور تناسبها
 فينتد يمكن أن يقال إن معصية كل غال تظهر فى صورة غلوله فيكون لها الحامل المتألم
 وبها المفتضح المخذول يوم (يحملون أوزارهم على ظهورهم الأسماء ما يزرّون) .
 الحديث متفق عليه

لَا تُؤْذِنِي فِي عَائِشَةَ فَإِنَّ الْوَحْيَ لَمْ يَأْتِنِي وَأَنَا فِي ثَوْبِ امْرَأَةٍ إِلَّا عَائِشَةَ (١)

(روته عائشة : كتاب الهبة : باب من أهدى إلى صاحبه الخ)

لَا تُبَاشِرِ الْمَرْأَةَ الْمَرْءَةَ فَتَنْتَعِبَهَا لِزَوْجِهَا كَأَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا (٢)

(رواه ابن مسعود : كتاب النكاح : باب لا تبشر المرأة المرأة)

لَا تَبَاغُضُوا وَلَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا (٣) وَلَا

يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ (٤)

(رواه أنس : كتاب الأدب : باب ما ينهى عن التحاسد)

(١) النهي لبعض أمهات المؤمنين رضى الله عنهن . وسببه ينظر في الأصل . والمراد بالثوب هنا البيت لثوب أهله أى رجوعهم إليه كالمثابة في قوله جل شأنه (وإذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمناء) أى مرجعاً يشوبون إليه : ويتردد الزائرون عليه . وبما سئل عنه الحكمة في اختصاص السيدة بنزول الوحي في ثوبها دون غيرها من نساءه صلى الله تعالى عليه وسلم فقليل لفضل أبيها رضى الله عنه لأنه لم يكن يفارق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في أغلب شؤونه فسرى سره لابنته مع ما كان لها من المكانة ورفعة الدرجة . والله تعالى أعلم (٢) أى فيفضي ذلك إلى الاقتتان . إن وصفها بصفات الحسان . وربما طوعت له النفس الأمارة بالسوء وزين له الشيطان والهوى ما هو أظهر من التتيان . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى

(٣) أسلفت لك القول عليه في خبر إياكم والظن الخ فآلفت نظرك إليه

(٤) المراد الأخوة الإسلامية . وفي تخصيص الأخ بالذكر إشعار بعلّة التحريم وهذا الحكم إذا لم يكن ذلك الأخ ممن حاد الله ورسوله باستباحة ما حظرته الشريعة الموجدة لهذه الرابطة وإلا جاز هجره فوق ذلك بقدر هجره حتى ينبىء إلى أمر الله . طرف هذا الخبر ورد مستقلاً بلفظ لا يحل لرجل الخ مع زيادة المبني : وسيأتى بعونه تعالى تمام القول عليه بما يدعوه المعنى (لكل نبأ مستقرو سوف تعلمون) الحديث متفق عليه

لَا تَبْقَيْنَ فِي رَقَبَةٍ بَعِيرٍ قَلَادَةٌ مِنْ وَتَرٍ أَوْ قَلَادَةٌ إِلَّا قُطِعَتْ (١)

(رواه أبو بشير الأنصارى : كتاب الجهاد : باب ما قيل في الجرس ونحوه في أعناق الابل)

لَا تَبِيعُوا الثَّمَرَ حَتَّى يَبْدُوَ صَلاَحُهُ (٢) وَلَا تَبِيعُوا الثَّمَرَ بِالثَّمَرِ

(رواه ابن عمر : كتاب البيوع : باب بيع المزابنة)

لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ إِلَّا سَوَاءً بِسَوَاءٍ (٣) وَالْفِضَّةَ بِالْفِضَّةِ إِلَّا سَوَاءً

بِسَوَاءٍ وَيَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالْفِضَّةِ وَالْفِضَّةَ بِالذَّهَبِ كَيْفَ شِئْتُمْ (٤)

(رواه أبو بكر : كتاب البيوع : باب بيع الذهب بالذهب)

لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ وَلَا تُشِفُّوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ (٥)

وَلَا تَبِيعُوا الْوَرِقَ بِالْوَرِقِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ وَلَا تُشِفُّوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ وَلَا

تَبِيعُوا مِنْهَا غَائِبًا بِنَاجِزٍ (٦)

(رواه أبو سعيد الخدرى : كتاب البيوع : باب بيع الفضة بالفضة)

- (١) التقييد بالبعير أغلى . التروتر القوس . وأول الشك . وحكمة النهى عن تقليد الدواب أنهم كانوا يعلقون بها الأجراس ويرشد إلى ذلك الترجمة وروى مرفوعا لا تصحب الملائكة رفقة فيها جرس . أولانهم كانوا يعتقدون أن التقليد بالآ وتار يدفع العين فأمرهم بقطعها إعلاما بأنها لا تدفع ضررا . ولا تصرف قدرا مقدورا . الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي (٢) تقدم الكلام عليه وعلى بيع الثمر بالتمر في خبرى النهى عن المحاقلة والمزابنة فارجع إليهما لتنظر ما عليهما . الحديث متفق عليه (٣) يشفع ذلك بشرط التقابض قبل التفرق كما فى الحديث التالى (٤) أى ولو متفاضلا لتباين الجنس مع ما علمت من اشتراط التقابض فى المجلس الحديث أخرجه مسلم والنسائي (٥) الاشفاف التفضيل أى لا تفضلوا أحدهما على الآخر لما فى ذلك من اقرار ما حرم الله تعالى (٦) المراد بالغائب ما غاب عن

لَا تَحْرُوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا (١)

(رواه ابن عمر : كتاب مواقيت الصلاة : باب الصلاة بعد الفجر)

لَا تَخْتَلَفُوا فَإِنْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ اخْتَلَفُوا فَهَلَكُوا (٢)

(رواه ابن مسعود : كتاب الخصومات : باب ما يذكر في الأشخاص والخصومة الخ)

لَا تُخَيِّرُونِي عَلَى مُوسَى (٣) فَإِنَّ النَّاسَ يُصَعِّقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَاصْعَقْ مَعَهُمْ
فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُفِيقُ فَإِذَا مُوسَى بِأَطَشٍ جَانِبَ الْعَرْشِ (٤) فَلَا أَدْرِي أَكَانَ
فِيْمَنْ صُعِقَ فَأَفَاقَ قَبْلِي أَوْ كَانَ مِنْ اسْتَنْثَى اللَّهِ (٥)

(رواه أبو هريرة : كتاب الخصومات : باب ما يذكر في الأشخاص الخ)

مجلس المعاقدة مؤجلاً كان أو معجلاً والناجز الحاضر . الحديث متفق عليه
(١) جنح إلى الظاهر أهله وناطوا بالحكم بالتحري . والآ كثرون على تعميمه وعدم
تقييده بالقصد ولكنهم اختلفوا في تميمه . فمنهم من قال بالكراهة ومنهم من قال بالبطان
والقائلون بالثاني استثنوا عصر يومه . ووراء هذا الاجمال تفصيل ينظر في موضعه الحديث
أخرجه مسلم والنسائي (٢) سبه أن الراوى سمع رجلاً يقرأ آية سمع من النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم خلافاً فأشخصه أى أحضره إليه عليه الصلاة والسلام
وأخبره الخبر فقال لها كلا كما محسن ثم قال ذلك أى لا تختلفوا في أداء القرآن فإنه
أنزل على سبعة أحرف ولا تماروا فيه لئلا يتبادى بكم الجدال إلى الهلاك فإن من
قبلكم كبنى إسرائيل سلكوا سبيل الخلاف فكانوا من الهالكين . والله سبحانه
ولى التوفيق (٣) سبه أن رجلاً من المسلمين سمع يهودياً يقول والذى اصطفى
موسى على البشر فغضب لذلك ولطمه فذهب اليهودى إليه صلى الله تعالى عليه وسلم وشكاه
فأشكاه وقال الخبر . وتقدم لك القول في النهى عن التفضيل في حديث ما ينبغي لعبداً الخ فأنظره
(٤) المراد بالصعق هنا الغشى مما يفزع . والبطش الأخذ الشديد أى آخذ جانب
العرش بقوة (٥) أى فلم يغش عليه لكونه حوسب كما في رواية بصعقته الأولى

لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ (١)

(رواه أبو طلحة : كتاب اللباس : باب التصاوير)

لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ (٢)

(رواه جرير بن عبد الله : كتاب العلم : باب الانصات للعلماء)

لَا تَرْغَبُوا عَنْ آبَائِكُمْ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ أَبِيهِ فَقَدْ كَفَرَ (٣)

(رواه أبو هريرة : كتاب الفرائض : باب من ادعى إلى غير أبيه)

لَا تُسَافِرُ امْرَأَةٌ مَسِيرَةَ يَوْمَيْنِ لَيْسَ مَعَهَا زَوْجُهَا أَوْ ذُو مَحْرَمٍ (٤) وَلَا صَوْمَ
يَوْمَيْنِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى (٥) وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ

في حياته الدنيا لما سأل الرؤية فلم يصب بأخرى في الآخرة . الحديث متفق عليه
(١) في إطلاق الملائكة شمول للحفظه واستظهره فريق : وقصره غير واحد على
غيرهم والمراد من البيت مستقر الانسان فلا يتقيد بالبناء . والظاهر في الكلب العموم
لأنه نكرة في سياق النفي . وذهبت طائفة إلى استثناء ما أذن في اقتنائه . والمراد
بالصورة الصورة الحيوانية . والمعنى المانع ما يتعلق بالأول من النجاسة وغيرهما
مما مر لك في خبر من اقتنى كلبا الخ فانظره إن شئت . والصورة معصية فاحشة
لما فيها من مضاهاة خلق العلي الكبير المنفرد بالايجاد والتصوير . الحديث متفق عليه
(٢) أى لا تصيروا بعد موقفي هذا أو بعد مفارقتي الحياة الدنيا مشاهين أهل
الشرك في تهيج الشرو وإثارة أعاصير الفتنة ، وضرب الرقاب فدم المسلم على المسلم حرام
وهدم البنيان الانساني من الشناعة بمكان . الحديث متفق عليه (٣) الرغبة عن
الشيء غير الرغبة فيه . والمعنى لا تحولوا عن الانتساب إليهم إلى الدعوة إلى غيرهم
فمن فعل ذلك فقد كفر . والمراد بالكفر ما تقدم لك في خبر ليس من رجل ادعى
لغير أبيه فألفت نظرك إليه . والحديث متفق عليه (٤) اختلفت الروايات في تقييد
المسافة بالأيام فمنها ما هو أدنى من ذلك ومنها ما هو أكثر كاختلاف الأئمة في اعتبار
التقييد وعدمه (٥) أى في يومين كما في رواية . وقد تقدم لك حكمة وجوب

الشَّمْسُ وَبَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ^(١) وَلَا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ
مَسَاجِدَ مَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِي وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى^(٢)

(رواه أبو سعيد الخدري : كتاب الحج : باب حج النساء)

لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي^(٣) فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مُدَّ أَحَدِهِمْ
وَلَا نَصِيفَهُ^(٤)

(رواه أبو سعيد الخدري : كتاب المناقب : باب قول النبي لو كنت متخذًا خليلاً)

فطرهما أو آخر المناهي (١) للفقهاء في هذا الموضوع تفصيل بين الفريضة والنافلة
ليس هذا موضعه (٢) كفى بشد الرحال عن السفر لأنه لازمه وقد أتى ذلك
صريحاً في بعض طرقه فلا يتقيد بالرحال والرواحل . واختلف في الارتحال إلى غيرها
كزيارة الأولياء ووقع في ذلك مناظرات بين المتقدمين وذهب إلى المنع قوم وإلى
الجواز آخرون . وما نخص ما أسهب به الحافظ في الفتح أن المعنى لا تشد الرحال
إلى مسجد لذاته إلا إلى الثلاثة مساجد لأنه ليس في الأرض بقاع لها فضل لذاتها
شهد الشرع باعتباره ورتب عليه حكماً شرعياً حتى يسافر إليها غير تلك المساجد . أما
غيرها فلا تشد إليها لذاتها بل للزيارة أو غيرها من المقاصد الفاضلة لأنه لا سبيل
إلى المنع لانقضائه إلى سد باب السفر لطلب العلم وصلة الرحم وغيرهما من مهمات
الأمور . وقد التبس ذلك على البعض فزعم أن شد الرحال لزيارة من في غير تلك
الأمكان داخل في المنع مع أن المقصود المزور لا المزار . والله سبحانه ولى التوفيق
الحديث أخرجه مسلم مفرقاً في مواضع (٣) المراد بالأصحاب أصحاب مخصوصون
وإلا فالخطاب كان لبعضهم كما يعلم من سببه . وهو أنه كان بين خالد بن الوليد
وعبد الرحمن بن عوف شيء فسيبه خالد فقال الخبر (٤) هذا كقوله تعالى (لا يستوى
منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) الآية أى فلو أنفق أحدكم مثل هذا الطود
العظيم ذهباً ما وصل من الفضيلة والثبوتية مثوبة ما أنفقه أحدكم من مد طعام ولا
نصفه لما يقارنه من الاخلاص وصدق النية وكمال النفس وشدة الاحتياج إليه

لَا تُسَبُّوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا (١)

﴿رواه عائشة : كتاب الجنائز : باب ما ينهى عن سب الأموات﴾

لَا تُسَمُّوا الْعَنْبَ الْكَرَّمَ إِنَّمَا الْكَرَّمُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الأدب : باب قول النبي إِنَّمَا الْكَرَّمُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ﴾

لَا تُشْرِهِ وَلَا تَعُدِّ فِي صَدَقَتِكَ وَإِنْ أَعْطَاكَ بِدْرَهُمْ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ

كَالْعَائِدِ فِي قَيْتِهِ (٣) ﴿رواه عمر : كتاب الزكاة : باب هل يشتري صدقته الخ﴾

لَا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِ الرَّسُولِ

إذ ذاك بخلاف ما وقع بعد الفتح فإنه لا يقع ذلك الموضع . الحديث رواه الجماعة (١) أُلْ عَهْدِيَةِ . والمراد من آمن لما في خبر آخر لا تسبوا أمواتنا الخ رواه أحمد والنسائي أي فإنهم قدموا إلى ما قدموا . ووصلوا إلى ما اقترفوا (ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا) لا ريب أن التعرض لنشر مثالب الأموات وسبهم على ما وقع منهم من الهفوات أحموقه لا تقع لمتيقظ ولا يصاب بها متدين . والمتحرى لدينه من اشتغل بمعاييه وكف عن الميت ومثالبه . والله تعالى ولي التوفيق . الحديث أخرجه النسائي (٢) أي لأن العنب يتخذ منه الخمر . وقد قيل إنهم سمو العنب كرمًا لأن المتخذ منه يمت على السخاء ويأمر بالكرم حتى قال شاعرهم (والخمر مشتقة المعنى من الكرم) فلذا نهى عنه لأن غير المتأتمين إذا سمعوه ربما حاجت نفوسهم إليها فواقعوها أوقار بوا . والمراد من النهي تأكيد تحريم الخمر بمحو اسمها وتقرير أن المستحق لهذا القسم المشتق من الكرم هو قلب المؤمن الذي يتقى شربها . ويرى الكرم كل الكرم في تركها . فهو أحق بهذا الاسم الكريم لكونه المفرس لشجرة الإيمان والمأوى لكمال النقوى . الحديث متفق عليه (٣) سببه أن الراوى رضى الله عنه حمل رجلا على فرس في سبيل الله تعالى أى ملكه له ليفزوعه فأضاعه بترك التعهد له والعناية به فأراد أن يشتريه منه ثم أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاستأمره فقال له

وَمَسْجِدَ الْأَقْصَى (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب أبواب التطوع : باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة﴾
لَا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تَكْذِبُوهُمْ (٢) وَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ
إِلَيْنَا مِنَ الْآيَةِ (٣) ﴿رواه أبو هريرة : كتاب التفسير : باب قولوا آمنا بالله الآية﴾
لَا تَطْرُونِي كَمَا أَطَرَتِ النَّصَارَى ابْنُ مَرْيَمَ فَإِنَّمَا أَنَا عَبْدُهُ فَقُولُوا عَبْدُ اللَّهِ
وَرَسُولُهُ (٤)

﴿رواه عمر : كتاب أحاديث الأنبياء : باب واذكر في الكتاب مريم الآية﴾

ذلك . وشبه العائد في صدقة بالانسان في أخس أطواره وأشنع أحواله تصويرا
للتهجين وتنفيرا منه وإقصاء عنه ولا ريب أن ذلك يبين الفضيلة ويتبرأ منه كرم
الأخلاق . الحديث متفق عليه (١) أسلفت لك القول عليه غير بعيد وما بالعهد
من قدم . واختصاص هذه المساجد بهذه الفضيلة : لأن الأول جعله الله تعالى قبلة
للناس يولون وجوههم شطره وإليه حجههم . والثاني مسجده صلى الله تعالى عليه وسلم
وهو المعنى بقوله جل شأنه (لمسجد أسس على التقوى) الآية . على القول المختار .
وفي العدول هنا عن الإضافة إلى الضمير كما في الرواية الأولى إشارة إلى التعظيم .
والثالث قبلة الأمم التي قد خلت من قبل . والإضافة فيه من إضافة الموصوف إلى
الصفة كقوله سبحانه (وما كنت بجانب الغربي) الآية . الحديث رواه مسلم وأبو داود
والنسائي (٢) أي الزموا التوقف وعدم الخوض فيما يخبرونكم به إذا كان محتملا
لثلاث يكون في نفس الأمر غير مطابق للواقع فتصدقوه أو مطابقا فتكذبوه فتعذ
في الخطأ والخطأ (٣) أي (وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب
والإسباط) قدم تبارك وتعالى ما أنزل عليه عليه الصلاة والسلام وإن كان متأخرا
في الترتيب النزولي لكونه مقدما عليه في الترتيب الإيماني لأنه سبب الإيمان
والتصديق بما أنزل على غيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والله تعالى ولي
التوفيق (٤) الأطراء الإفراط في الثناء . أي لا تجاوزوا الحد في مدحى كما جاوزت

لَا تُعَذِّبُوا بِعَذَابِ اللَّهِ (١)

(رواه ابن عباس : كتاب الجهاد : باب لا يعذب بعذاب الله)

لَا تُعَذِّبُوا صِيبَانَكُمْ بِالْغَمَزِ مِنَ الْعُذْرَةِ وَعَلَيْكُمْ بِالْقُسْطِ (٢)

(رواه أنس : كتاب الطب : باب الحجامة من الداء)

لَا تَغْضَبْ (٣) (رواه أبو هريرة : كتاب الأدب : باب الحذر من الغضب)

النصارى المدح في ابن مريم وقالوا المسيح ابن الله (ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون) والله تعالى الهادى إلى أقوم طريق (١) أى لا تعاقبوا الأثيم بالنار لأنه لا يعذب بها إلا المليك المقدر الذى لا يلحقه اعتراض ولا يسأل عما يفعل فإن له أن يصلى ناره من عبد غيره . وخالف أمره . ولكن عاقبه بما قضى به جرمه مما قرره الشرعة من الأحكام . الحديث رواه أبو داود والترمذى والنسائى (٢) الغمز العصر باليد . والعدرة مرض يعرض للطفل في حلقه يهيج من الدم والقسط العود الهندى . كان الصبي إذا أصيب بهذا العارض تعدد المرأة إلى خرقه فتفتلها شديدا وتدخلها في حلقه وتعصر الموضع فينفجر منه دم أسود فحذرهم صلى الله تعالى عليه وسلم من هذا العمل المؤلم وأرشدهم إلى استعمال ما فيه شفاء ذلك ولا مشقة فيه . والله تعالى يهدى من يشاء إلى طريق الشفاء

(٣) هذه وصية وجيزة لمستوص طالب الافلال من القول رغبة في أن يعيه ولعله كان غضوبا ولذا اقتصر صلى الله تعالى عليه وسلم في وصيته له على ترك الغضب لأن شأن الحكيم المرشد أن يخاطب كل شخص بما هو أولى به . والنهى لا يتناول الغضب لأن امر دينى كما لا يخفى . وقد انطوت هذه الكلمة على خير ليس بالقليل فقد نهت عماله أثر سيئ في تشويه الظاهر ومسح الباطن فالغضب جماع الشر كله إذ بتوقده يتطور المرء بطور غير مرضى ويحول في مناه البغى فيتوسع في المعاصى القالبية والقالبية . فهو لا يرب خلق يلزم صاحب التقية التطهر من رجسه . وأقوى دافع له استحضار الفاعل الحقيقى المنفرد بالتأثير . ويتذكر أيضا فضل كظم الغيظ والعفو عن الناس

لَا تَغْلِبَنَّكُمْ الْأَعْرَابُ عَلَى اسْمِ صَلَاتِكُمُ الْمَغْرِبِ (قَالَ) وَيَقُولُ الْأَعْرَابُ

هِيَ الْعِشَاءُ (١)

(رواه عبد الله المزني : كتاب مواقيت الصلاة : باب من كره أن يقال للمغرب العشاء)

لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَتَوَضَّأَ (٢)

(رواه أبو هريرة : كتاب الوضوء : باب لا تقبل صلاة بغير طهور)

لَا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْ دَمِهَا لِأَنَّهُ أَوَّلُ

مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ (٣) (رواه ابن مسعود : كتاب أحاديث الأنبياء : باب قوله تعالى
وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ الْآيَةَ)

(إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد) الحديث أخرجه الترمذي
(١) الأعرابي من كان من أهل البادية وإن لم يكن عربياً . والعربي من ينتسب إلى
العرب وإن لم يقطن الأمصار . يريد النهي عن تسمية المغرب عشاء مجازاة للأعراب
وموافقة لهم على ذلك لأنه إذا وقعت الموافقة لهم فقد غلبتهم عليها إذ من رجع إلى خصمه فقد
غلبه . وحكمة النهي دفع الالتباس بالحديث متفق عليه (٢) المراد بالقبول هتاف
ما يراود الصحة وهو الاجزاء الرافع لما في الذمة لا المنقضي في مثل قوله صلى الله تعالى
عليه وسلم من أتى عرفاً لم تقبل له صلاة فهو القبول الحقيقي لأنه قد يصح العمل من
عامل ولم يتقبل منه يرشد إليه قوله جل شأنه (إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ) والله
تعالى ولي التوفيق (٣) أي فأضيف إلى وزره ووزر القدرة ففيه ما في قوله تعالى
(وَلَا تَكُونُوا أُولَ كَافِرٍ بِهِ) والكفل النصيب . أي نصيب من زورها . وعلى تفسير
الكفل بذلك كثير من أهل اللغة فالتعبير بالنصيب في الشفاعة الحسنة وبالكفل
في الشفاعة السيئة في قوله سبحانه (ومن يشفع شفاعاً حسنة يكن له نصيب منها)
الآية . للتفنن وفريق فرق بينهما بأن الأول يشعر بالزيادة . والثاني بالمماثلة والتساوي
ففي اختيار النصيب للحسنة إشعار بمضاعفتها . والكفل للسيئة إيذان لأنه لا يجزى
إلا مثلاً وفي ذلك إشارة إلى لطف الله تعالى بعباده وهو (اللطيف الخبير) وذهب

لَا تُقَسِّمُ وَرَثَتِي دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا (١) مَا تَرَكَتْ بَعْدَ نَفَقَةِ نِسَائِي وَمَوْثَةِ
 عَامِلِي صَدَقَةٍ (٢) (رواه أبو هريرة : كتاب الوصايا : باب نفقة القربى للوقف)
 لَا تَقُولُوا السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ (٣) وَلَكِنْ قُولُوا التَّحِيَّاتُ
 لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ
 عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَإِنَّكُمْ إِذَا قُلْتُمُوهَا أَصَابَتْ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ
 وَالْأَرْضِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ثُمَّ يَتَخَيَّرُ
 مِنَ الدُّعَاءِ أُعْجِبُهُ إِلَيْهِ فَيَدْعُو

(رواه ابن مسعود : أبواب صفة الصلاة : باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد)

فريق إلى أن الكفيل وإن كان بمعنى النصيب إلا أنه غلب في الشر وندر في غيره
 كقوله تعالى (يؤتكم كلفين من رحمته) والله سبحانه أعلم والحديث أخرجه مسلم والترمذي
 والنسائي وابن ماجه (١) أي لأن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ولكن ورثوا
 العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر كما في خبر لابي داود والترمذي . وسماه ورثة باعتبار
 أنهم كذلك بالقوة ولكن المانع لهم من الميراث الدليل الشرعي وقد تقدم لك كلام
 في هذا المقام على خبر كان صلى الله عليه وسلم يقول لا نورث الخ فألفت نظرك اليه
 (٢) جرت النفقة لأمهات المؤمنين رضى الله عنهن لأنهن في معنى المعتدات لتحريمهن
 على غيره صلى الله تعالى عليه وسلم والعامل هو من يقوم بشؤون المرء في المال
 والأعمال . الحديث رواه مسلم وأبو داود (٣) تقدم لك سببه ومعناه في حديث
 إن الله هو السلام فانظره . وزاد هنا ثم يتخير من الدعاء أعجبه إليه . ولكن المأثور
 أفضل فني متقى الأخبار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 إذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير فليتعوذ بالله من أربع من عذاب جهنم . ومن عذاب
 القبر . ومن فتنه الحيا والممات ومن شر المسيح الدجال رواه الجماعة إلا البخارى والترمذي

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَأْخُذَ أُمَّتِي بِأَخْذِ الْقُرُونِ قَبْلَهَا ^(١) شَبْرًا بِشَبْرٍ وَذِرَاعًا
بِذِرَاعٍ ^(٢) فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَفَّارِسَ وَالرُّومِ فَقَالَ وَمَنِ النَّاسُ إِلَّا أَوْلَئِكَ ^(٣)
﴿رواه أبو هريرة : كتاب الاعتصام : باب قول النبي لتبعن سنن من قبلكم﴾
لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَخْرُجَ نَارٌ مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ تُضِيءُ أَعْنَاقَ الْأَبِلِ
يُصْرَى ^(٤) ﴿رواه أبو هريرة : كتاب الفتن : باب خروج النار﴾

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا التُّرِكَ صَغَارَ الْأَعْيُنِ حُمْرَ الْوُجُوهِ ذُلْفَ
الْأَنْوْفِ كَأَنَّ وُجُوهُهُمْ الْمَجَانُ الْمَطْرَقَةُ ^(٥) وَلَا تَقُومُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا نَعَالُهُمُ
الشَّعْرُ ^(٦) ﴿رواه أبو هريرة : كتاب الجهاد : باب قتل الترك﴾

(١) الأخذ له معان والمعنى منها هنا السيرة يقال أخذ فلان بأخذ فلان أى سار
بسيرة وطريقته (٢) كناية عن شدة الموافقة لهم في مقترفاتهم واتباعهم في طرائقهم
(٣) الاستفهام إنكارى بمعنى النفي أى ليس الناس المتبعون المعهودون غير أمتي
كسرى وقىصر . خصهما لكونهما إذذاك أكبر ملوك الأرض وأكثرهم رعية وأوسعهم
بلاداً . والله سبحانه وتعالى ولى التوفيق (٤) ظهر من الأقوال المتقولة أنها ظهرت
في جمادى الآخرة سنة أربع وخمسين من القرن السابع . واضطرب الناقلون في تحقيق
يوم ظهورها اضطراباً ينظر مع ما نقل من نعتها عن شاهدها في غير هذا الوجه أما
ما أخرج إثر غيرها من الآيات فتارة أخرى الحديث متفق عليه (٥) الخطاب
لمعاصريه صلى الله تعالى عليه وسلم . والمراد غيرهم ممن يأتى بعدهم بدهر طويل والترك
أجناس كثيرة . والمراد منهم الموصوفون في الخبر . والذائف قصر الأنف وانبطاحه .
والمجان الأتراس . والمطرقة أى التى ألبست الأطرقة أى الأغشية من الجلود . يعنى
أن وجوههم لاستدراستها وانبطاحها وكثرة لحمها كأنها الأتراس المغشاة بالجلود
(٦) يفسره الخبر الآتى بعد التالى . والحديث رواه مسلم وابن ماجه

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا الْيَهُودَ حَتَّى يَقُولَ الْحَجَرُ وَرَاءَهُ الْيَهُودِيُّ يَا مُسْلِمُ
هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَيْتُ فَاقْتُلْهُ (١)

(رواه أبو هريرة : كتاب الجهاد : باب قتال اليهود)

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا خُوزَا وَكَرْمَانَ مِنَ الْأَعَاجِمِ (٢) حُمْرَ الْوُجُوهِ
فُطَسَ الْأَنْوُفِ صَغَارَ الْأَعْيُنِ كَانَ وَجُوهُهُمُ الْمَجَانُّ الْمَطْرَقَةُ نَعَالُهُمُ الشَّعْرُ

(رواه أبو هريرة : كتاب المناقب : باب علامات النبوة في الاسلام)

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا نَعَالُهُمُ الشَّعْرُ . وَحَتَّى تُقَاتِلُوا التُّرُكَ صَغَارَ
الْأَعْيُنِ حُمْرَ الْوُجُوهِ ذُلْفَ الْأَنْوُفِ كَانَ وَجُوهُهُمُ الْمَجَانُّ الْمَطْرَقَةُ وَتَجِدُونَ مِنْ
خَيْرِ النَّاسِ أَشَدَّهُمْ كَرَاهِيَةً لِهَذَا الْأَمْرِ حَتَّى يَقَعَ فِيهِ (٣) وَالنَّاسُ مَعَادِنُ خِيَارُهُمْ
فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ وَلَيَاتَيْنِ عَلَى أَحَدِكُمْ زَمَانٌ لَأَنْ يَرَانِي أَحَبُّ
إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلُ أَهْلِهِ وَمَالِهِ (٤)

(رواه أبو هريرة : كتاب المناقب : باب علامات النبوة في الاسلام)

- (١) تقدم لك القول عليه في حديث تقاتلون اليهود الخ فانظروا . الحديث متفق عليه
(٢) أى أهل هذين الاقليمين . والاول من عراق العجم . والثاني من بلاد العجم
ولا إشكال في كونهما ليسا من بلاد الترك لأن هذا غير ذاك الحديث المتقدم قبل
متلوه وهما وإن كانا متغايرين فلا مانع من اتحاد مدلولهما فيما ذكر من الاوصاف
والله سبحانه أعلم (٣) ينظر الكلام عليه في خبر الناس تبع لقريش
(٤) المراد بالزمان ما بعد مفارقتة صلى الله تعالى عليه وسلم لحياة الدنيا فكل
واحد من المؤمنين يود أن يمنح فيه نظرة إليه وتلك أحب إليه من أن يكون له مثل

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقْتَلَ فِتْنَانِ عَظِيمَتَانِ يَكُونُ بَيْنَهُمَا مَقْتَلَةٌ عَظِيمَةٌ دَعَوْتُهُمَا
وَاحِدَةٌ^(١) وَحَتَّى يُبْعَثَ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ قَرِيبٌ مِنْ ثَلَاثِينَ كُلَّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ رَسُولُ
اللَّهِ^(٢) وَحَتَّى يُقْبِضَ الْعِلْمُ^(٣) وَتَكْثُرَ الزَّلَازِلُ وَيَتَقَارَبَ الزَّمَانُ^(٤) وَتَظْهَرَ
الْفِتْنُ وَيَكْثُرَ الْهَرَجُ وَهُوَ الْقَتْلُ وَحَتَّى يَكْثُرَ فِيكُمْ الْمَالُ فَيَفِيضَ حَتَّى يَهْمَ
رَبَّ الْمَالِ مَنْ يَقْبَلُ صَدَقَتَهُ وَحَتَّى يَعْرِضَهُ فَيَقُولَ الَّذِي يَعْرِضُهُ عَلَيْهِ لَا أَرَبَ
لِي بِهِ وَحَتَّى يَتَطَاوَلَ النَّاسُ فِي الْبُنْيَانِ^(٥) وَحَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ بِقَبْرِ الرَّجُلِ فَيَقُولُ

الاهل والمال لميل القلوب إليه عليه الصلاة والسلام فقد أشربت حبه . وكلفت
برؤيته . وسعدت بطلعته في الدنيا والآخرة . والله تعالى ولي التوفيق

(١) أى فتنا على ومعاوية رضى الله عنهما . وكل منهما تدعو إلى دين الله تعالى
متأولة أنها على الحق رأى معاوية أنه أحق بدم عثمان رضى الله عنه لقربته منه فأراد
القيود من قلته . ورأى على غير رأيه : وأن ذلك لا يكون إلا للامام بعد الاتفاق
على إماميته فلم يتم لهم رأى ولم تنفق لهم كلمة فكان النزال والنضال : وحمى الوطيس
ووقع القتال . وكل مجتهد مأجور على كل حال . ووراء هذا الإيجاز إسهاب ينظر
في الأسفار الطوال (٢) المراد بالبعث الاظهار لا بمعنى الرسالة

(٣) أسلفت لك القول عليه في خبر إن الله لا يقبض العلم انتزاعا فجأفت
نظرك إليه (٤) أى وقت ظهور المهدي لا انتشار الأمن في الأرض فيستلذ العيش
إذ ذاك لا نبساط عدله فيستقصرونه لأن المرء يستقصر أيام الرخاء وإن طال .
ويستطيل أيام الشدة وإن قصرت (٥) أى يتنافسون في تشييد البنيان ويريد كل
واحد منهم أن يكون أرقى بناء . وأتقن رواء . وهذا التنافس شمل المواقع أغوارا
وأنجادا إلا الخواص أهل الاخلاص . الذين لا يريدون ظهورا ولا علوا في الأرض

يَا لَيْتَنِي مَكَانَهُ ^(١) وَحَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا فَإِذَا طَلَعَتْ وَرَأَاهَا النَّاسُ
آمَنُوا أَجْمَعُونَ فَذَلِكَ حِينَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ
فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا ^(٢) وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ نَشَرَ الرَّجُلَانِ ثَوْبُهُمَا بَيْنَهُمَا
فَلَا يَتَّبَاعِيَانِهِ وَلَا يَطْوِيَانِهِ وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ انْصَرَفَ الرَّجُلُ بِلَبَنِ لَفْحَتِهِ
فَلَا يَطْعَمُهُ . وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَهُوَ يُلِيطُ حَوْضَهُ فَلَا يَسْقِي فِيهِ . وَلَتَقُومَنَّ
السَّاعَةُ وَقَدْ رَفَعَ أَكْلَهُ إِلَى فِيهِ فَلَا يَطْعَمُهَا ^(٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الفتن : باب خروج النار﴾

(١) أى لما يرى من عظم البلاء . ورياسة الجهلاء . وخول العلماء . واستيلاء
الباطل فى الأحكام . وفشو الظلم واستحلال الحرام . والنحكم بغير الحق فى الأموال
والأعراض . وفساد المقاصد وتغلب الأهواء والأغراض . فلا حول ولا قوة إلا بالله
العلى العظيم (٢) أى لا ينفع من لم يؤمن قبل طلوع الشمس من مغربها إيمان
بعده . ولا ينفع مؤمنا لم يعمل صالحا قبله عمل صالح بعده لأن حكم الإيمان والعمل
الطيب حينئذ حكم من آمن وعمل عند الغرغرة وذلك لا يفيد . كما قال الحكيم الحميد
(فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التى قد دخلت فى عباده وخسر هنالك
الكافرون) وكما فى الخبر « تقبل توبة العبد ما لم يبلغ الغرغرة » (٣) اللقحة ذات
الدر من النوق . وليط الحوض إصلاحه بالطين وغيره يقال لاط الشئ بالشئ .
يليطه ويلوطه إذا ألصقه به . والأكلة بالضم المضغة من الطعام والمراد من ذلك كله
أن الساعة تأتئهم بغتة وهم لا يشعرون . وقد ورد فى الخبر ما يعين هذا المراد . فى
حديث ابن عمر ثم ينفخ فى الصور فلا يسمعه أحد إلا أصغى وأول من يسمعه
رجل يلوط حوض إبله فيصعق فتبين أن المقصد من الساعة بعض مقدماتها الكبرى
وقد تقدم لك كلام فى هذا المقام على خبر « من شرار الناس من تدر كهم الساعة الخ »

- لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ رَجُلٌ مِنْ قَحْطَانَ يَسُوقُ النَّاسَ بَعْصَاهُ (١)
- (رواه أبو هريرة : كتاب المناقب : باب ذكر قحطان)
- لَا تَكْجَلُ (٢) قَدْ كَانَتْ إِحْدَاكُزْ تَمَكُّتْ فِي شَرِّ أَحْلَاسِهَا أَوْ شَرِّ بَيْتِهَا
- فَإِذَا كَانَ حَوْلُ فَرٍّ كَلْبٌ رَمَتْ بَيْعَرَةَ (٣) فَلَا حَتَّى تَمُضِيَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ (٤)
- (رواه أم سلمة : كتاب الطلاق : باب الكحل للحادة)
- لَا تَكْذِبُوا عَلَى فَإِنَّ مَنْ كَذَبَ عَلَى فَلْيَلِجِ النَّارَ (٥)
- (رواه علي : كتاب العلم : باب إثم من كذب على النبي)
- لَا تَكُونُوا عَوْنَ الشَّيْطَانِ عَلَى أَخِيكُمْ (٦)
- (رواه أبو هريرة : كتاب الحدود : باب ما يكره من لعن شارب الخمر)

فألفت نظرك إليه . الحديث أخرجه مسلم بعضاً منه في الفتن (١) قحطان رأس قبيلة تنتهى إليه أنساب اليمن . والمراد من السوق إطاعة الناس لذلك القحطاني . وفي ذكر العصا إشعار بخشونته وشدة بأسه . وخروجه يكون بعد المهدي كما في الخبر .

الحديث متفق عليه (٢) سببه أن امرأة جاءت إليه عليه الصلاة والسلام وأخبرته بأن ابنتها توفى عنها زوجها وقد اشتكت عينها واستأذنته في الكحل فقال لها ذلك (٣) يشير إلى ما كان في الجاهلية والمراد بالأحلاس الثياب . وأولئك . وحكمة ذلك الرمي كما قيل إفهام من حضر أن ما وقع منها من المكث أهون عليها من ذلك بالنسبة إلى فقدها وما يستحقه من الحداد (٤) أي فلا تسكتحل حتى تمضي تلك العدة التي قررها الكتاب . الحديث متفق عليه (٥) أسلفت لك القول عليه في خبر إن كذباً على ليس ككذب على أحد الخ فانظره والله تعالى ولي التوفيق

(٦) سببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أتى بسكران فأمر بضربه فمهم من ضربه يده ومنهم بنعله ومنهم بثوبه فلما انصرف قال رجل ماله أخزاه الله فقال الخبر أي لأن الطريق يريد خزيه باستحواذه عليه ونزيبه له سوء عمله وصده عن السبيل فإذا

لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ وَلَا الدِّيَابَجَ ^(١) وَلَا تَشْرَبُوا فِي آيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ
وَلَا تَأْكُلُوا فِي صَحَافِهَا ^(٢) إِنَّهَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَنَا فِي الْآخِرَةِ ^(٣)

(رواه حذيفة : كتاب الأطعمة . باب الأكل في إناء مفضض)

لَا تَلْعَنُوهُ فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ إِلَّا أَنَّهُ يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ^(٤)

(رواه عمر : كتاب الحدود : باب ما يكره من لعن شارب الخمر)

لَا تَلْقُوا الرُّكْبَانَ ^(٥) وَلَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ ^(٦) فَقِيلَ لِابْنِ عَبَّاسٍ مَا قَوْلُهُ

دعوا عليه بذلك فكأنهم توخوا إغاثته على أخيم وفي ذلك وبال عليه عظيم لأنه
إذا استحوذ عليه وكان له عليه سلطان كان ممن قال جل شأنه فيهم (استحوذ عليهم
الشیطان فأنسأهم ذكر الله أولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون)
الحديث رواه أبو داود (١) الديباج نوع من متلوه ووجه تخصيصه بالذكر
سلف لك في حديث نهانا صلى الله تعالى عليه وسلم عن سبع الخ فانظره

(٢) الضمير عائد على الفضة ويعلم منه حكم الذهب بطريق الأولى فهو على حد
قوله تعالى (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) الآية
(٣) ليس المراد إباحة استعمال الكفار إياها بل المعنى هم الذين يستعملونها مخالفة
لما أتت به الشريعة من التحريم على القول بأنهم مخاطبون بالفروع . وهذا الحديث
رواه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه (٤) سيه أنه كان رجل على عهد
صلى الله تعالى عليه وسلم جلد غير مرة في الشراب المسكر فأتى به يوماً فأمر به فجلد
فقال رجل من القوم اللهم الغنه ما أكثر ما يؤتى به فنهى عن ذلك . وفيه رد على
من يزعم أن مرتكب الكبيرة كافر لثبوت النهى عنه وأنه لا تنافي بين الارتكاب
وثبوت ذلك الحب في قلب المرتكب . والله تعالى ولى التوفيق (٥) يريد القادمين
للتجارة مطلقاً فالركوب ليس بقيد . وفي قضية النهى خلاف ليس هذا مورده

(٦) ينظر القول عليه أوائل المناهى . الحديث رواه الجماعة إلا الترمذى

لَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ قَالَ لَا يَكُونُ لَهُ سَمَسَارًا

(رواه ابن عباس : كتاب البيوع : باب هل يبيع حاضر لباد الخ)

لَا تُنْكَحُ الْأَيِّمُ حَتَّى تُسْتَأْمَرَ^(١) وَلَا تُنْكَحُ الْبَكْرُ حَتَّى تُسْتَأْذَنَ^(٢) قَالُوا

يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ إِذْنُهَا قَالَ أَنْ تَسْكُتَ

(رواه أبو هريرة : كتاب النكاح : باب لا ينكح الأب غيره البكر الخ)

لَا تُوَاصِلُوا^(٣) فَأَيْكُمْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُوَاصِلَ فَلْيُوَاصِلْ حَتَّى السَّحَرِ^(٤)

(رواه أبو سعيد : كتاب الصوم : باب الوصال إلى السحر)

لَا تُؤْكِي فَيُؤْكِي عَلَيْكَ^(٥) وَفِي رِوَايَةٍ لَا تُحْصِي فَيُحْصِي عَلَيْكَ وَفِي رِوَايَةٍ

(١) الأيم في الأصل من لا زوج لها ولو بكرا . والمراد بها هنا من زالت عذرتها بدليل المقابلة . والاستئثار طلب الأمر . أى لا يعقد عليها حتى يطلب منها الأمر ولا بد فيه من صريحه (٢) ظاهره أن البالغة من الأبكار إذا زوجها الغير بغير إذنها لا تصح عقدة النكاح وهو موضوع ليس بالوفاقي والبحث فيه فقهي ينظر في موضعه . الحديث رواه الجماعة (٣) تقدم لك تيسانه في حديث إياكم والواصل فانظره (٤) أطلق عليه وصالا مع أنه ليس به لمشابهته له في الصورة والله سبحانه وتعالى ولى التوفيق

(٥) النهى للراوية . والايكاه شد الوعاء بالوكاه أى الرباط . والمراد بالاحصاء هنا الحفظ والاياء بمعناه . وذلك كله مجاز عن الامساك . المعنى لا تمنع ما عندك من المال عن الصرف في ضروب الاحسان خشية النفاد فان ذلك من أعظم الأسباب لقطع مادة الرزق فاذا أردت أن يبسط لك فيه فاتركى الاحصاء . فواسع الكرم إذا أراد أن يعطى وفق للعطاء . والرضخ العطاء اليسير أى أنفق ما تيسر مادامت مستطاعة قدرة فورا ذلك الخاف (وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين) الحديث

لَا تُوعَى فُيُوعَى عَلَيْكَ . أَرْضَخِي مَا أُسْتَطَعْتَ

(روته أسماء بنت أبي بكر : كتاب الزكاة : باب التحريض على الصدقة)

لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ ^(١) رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَّطَهُ اللَّهُ عَلَى هَلَكَتِهِ فِي

الْحَقِّ ^(٢) وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا ^(٣)

(رواه ابن مسعود : كتاب العلم : باب الاغتياب في العلم والحكمة)

لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ عَلَّمَهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَتْلُوهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ

فَسَمِعَهُ جَارُهُ فَقَالَ لَيْتَنِي أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ فَلَانٌ فَعَمِلْتُ مِثْلَ مَا يَعْمَلُ ^(٤)

أخرجه مسلم والنسائي (١) تبين لك معنى الحسد في حديث إياكم والظن الخ فانظروه . والمراد به هنا الغبطة وهي تمنى أن يكون للبرء مثل ما للغير من غير أن يزول عنه . والحرص على هذا يسمى منافسة فإن كان في غير الطاعة فهو لاريب مذموم وإن كان فيها فمحمود (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) وأطلق عليها حسدا مبالغة في الحث على تحصيل الخصلتين كأنه قيل لولم تحصلا إلا بالطريق المذموم لكان مافيهما من الفضل حاملا على الاقدام على تحصيلهما به فكيف والامكان بالطريق المحمود . ووجه الحصر في هاتين الخصلتين الاشارة إلى أصول الطاعات وهي إما البدن أو المال (٢) في التركيب حذف أى إحدى الاثنتين خصلة رجل فلما حذف المضاف أخذ المضاف إليه حكمه . وعبر بالتبسط لدلالته على قهر النفس المجبولة على الشح . وبالهلكة ليرشد إلى أنه لا يبقى منه ولا يذر . ولما كان في التعبير بالاهلاك إيهام الاسراف المذموم احتس منه بأبلغ احتراس وقيد بالحق (٣) المراد بالحكمة هنا القرآن كما يرشد إليه الحديث التالي . هذا وجدير بالاغتياب من أوتياها كيف لا وقد قال مؤتياها (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الألباب) الحديث متفق عليه (٤) التلاوة لا بد أن تكون مقرونة بالعمل بمقتضياته . يرشد إليه ما في رواية ابن عمر رضي الله عنهما وقام به

وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَا لَا فَهْوَ بِهِ لَكَ فِي الْحَقِّ فَقَالَ رَجُلٌ لِيَتَنِيَ أَوْ تَبِتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ
فُلَانٌ فَعَمِلْتُ مِثْلَ مَا يَعْمَلُ

(رواه أبو هريرة : كتاب فضائل القرآن : باب اغتباط صاحب القرآن)

لَا حِمَى إِلَّا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ (١)

(رواه الصعب بن جثامة : كتاب المساقاة : باب لا حِمَى إلخ)

لَا صَاعَيْنِ بِصَاعٍ (٢) وَلَا دَرَاهِمِينَ بِدَرَاهِمٍ

(رواه أبو سعيد : كتاب البيوع : باب بيع الخلط من التمر)

الليل وآونة آناه النهار . والمراد بالقيام به العمل به مطلقاً أعم من تلاوة والتزام ما أتى به من الأحكام وتعليمه والقضاء به والفتوى بمقتضاه لا مجرد التلاوة فصاحبها مجرد عن ذلك محجوج بها يوم تبلى السرائر . وطلب المثلية يؤيد ما تقدم لك في متلوه من أن المراد بالحسد الغبطة والله سبحانه أعلم . الحديث رواه النسائي (١) الحمى المكان المحمى الذى ليس بمباح . أصل ذلك أن الشريف فى الجاهلية كان إذا نزل منزلاً خصباً فى حيه استعوى كلباً على مكان عال فالى حيث انتهى صوته حماه من كل جانب فلا يرعى فيه غيره وهو يشارك الغير فيما سواه فنهى صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك وأبطل تلك السنة الجاهلية وأضاف الحمى لله جل سلطانه ورسوله عليه الصلاة والسلام أى ليس لأحد أن يحمى أرضاً لنفسه ويستأثر بها دون سائر الناس إلا ما يحمى للماشية التى ترصد للجهاد من الخيل والركاب وغيرهما من أنعام الصدقات . الحديث رواه أبو داود والنسائي (٢) سببه أنه كان بعض القوم يبيع صاعين من تمر الجمع الذى كان يرزقه أى يعطاه مما أفاء الله عليهم بصاع جيد فنهى من لا ينطق عن الهوى صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك البيع لما فيه من التفاضل مع اتحاد الجنس . والعذر قائم لهم لعدم العلم إذ ذاك بالتحريم والله سبحانه أعلم . الحديث رواه مسلم

لَا صَامَ مَنْ صَامَ الْأَبَدَ مَرَّتَيْنِ (١)

(رواه عبد الله بن عمرو : كتاب الصوم : باب حق الأهل في الصوم)

لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ (٢)

(رواه عبادة بن الصامت : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب وجوب القراءة للامام والمأموم)

لَا طَيْرَةَ وَخَيْرُهَا الْقَالَ الْحَسَنُ (٣) قَالُوا وَمَا الْقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ

الْكَلِمَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا أَحَدُكُمْ

(رواه أبو هريرة : كتاب الطب : باب القول)

والنسائي وابن ماجه (١) أى قال ذلك القول مرتين . استدله من يرى كراهية صوم الدهر لاحتماله الدعاء وقيل النفي كقوله تعالى (فلا صدق ولا صلى) والمراد من نفي الصيام نفي ثمرته . وذهب الجمهور إلى استحبابه مجيبين بأن هذا في حق من يدخل عليه بصومه وهن النفس وضعف القوى وفوت الحقوق . واختلف هؤلاء في أفضليته أو صيام يوم وإفطار يوم فذهبت طائفة إلى الأول لكونه أكثر عملا فيكون أجزل أجرا . وآخرون إلى الثاني لحكم الشارع بأنه أحب الصيام إلى الله تعالى وأفضله كما في الخبر المتقدم في حرف الهمزة والله تعالى أعلم . الحديث متفق عليه (٢) الحكم دائر بين نفي الصحة والكمال على خلاف بين الأئمة في ذلك ينظر مع الدليل في غير هذا الوجيز . الحديث رواه الجماعة

(٣) الطيرة هي التشاؤم بالشئ . وقد تستعمل فيما يسر . أصل ذلك أن العرب في الجاهلية كانوا إذا خرجوا لحاجتهم فإن رأوا الطائر يطير عن ميامنه تيمنوا ومضوا في أمرهم . وإن رأوه يطير عن مياسره تشاءموا وأحجموا وكان ذلك يصدهم عن مقاصدهم فجاءت الشريعة بهدم ذلك وإبطاله . والاضافة في وخيرها القول مشعرة بأنه نوع من الطيرة وهي جنس له وبعضه ماجاء صريحافيا رواه الترمذي العين حق وأصدق الطيرة القول . فكأنه أشار إلى أنه يستثنى من نفيها خير نوعيها . وإنما كان

لَا عَدْوَى ^(١) وَلَا صَفَرٌ وَلَا هَامَةٌ فَقَالَ أَعْرَابِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا بَالُ إِبِلِي
تَكُونُ فِي الرَّمْلِ كَأَنَّهَا الظَّبَاءُ ^(٢) فَيَأْتِي الْبَعِيرُ الْأَجْرَبُ فَيَدْخُلُ بَيْنَهَا فَيُجْرِبُهَا
فَقَالَ فَمَنْ أَعْدَى الْأَوَّلَ ^(٣)

(رواه أبو هريرة : كتاب الطب : باب لا صفر)

لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةٌ وَلَا هَامَةٌ وَلَا صَفَرٌ . وَفَرٌّ مِنَ الْمَجْذُومِ فَرَارَكَ مِنَ
الْأَسَدِ ^(٤) (رواه أبو هريرة : كتاب الطب : باب الجذام)

خيرا لأن عباد الله تعالى إذا أملوا فائدته ورجوا عائدته عند كل سبب ولو ضعيفا كانوا
على خير ولو أخطؤا في جهة الرجاء فإن الرجاء خير من قطع الأمل . والأمل في خالق الكون
من خير العمل . الحديث متفق عليه (١) نفي لما كانت الجاهلية تعتقده من سراية
المرض بطبعه إلى الغير . وصفر هو النسيء الذي كانوا يفعلونه وهو تأخير حرمة
المحرم إلى صفر لأنه إذا جاءهم محاربون أحلوه وحرموا مكانه صفر فلا يحاربون
فيه لأنهم كانوا يتشاءمون بدخوله لما يتوهمون أن فيه تكثير الدواهي والفتن . والهامة
من طير الليل قيل هي البومة كانت إذا سقطت على دار أحدهم يعتقد أنها ناعية له
نفسه أو بعض أهله . وفيها وفي مثلها أقوال كثيرة ليس هذا موردنا . وليس المراد
من نفي ما تقدم نفي الذوات بل نفي صفاتها فالنفي مازعمت الجاهلية إثباته

(٢) أى في القوة والنشاط وصفاء البدن من الأدواء (٣) جواب في غاية
الرشاقة والبلاغة أى فمن أين جاء الجرب الذي أعدى الأول بزعمهم فإن أجابوا بأنه
من آخر لزم التسلسل . أو بسبب آخر فليفصحوا به وإن كان الجواب أن الفاعل
واحد ثبت المدعى وهو أن الذي فعل جميع ذلك هو الذي لا إله غيره ولا مؤثر سواه .
الحديث متفق عليه (٤) لاتنافية بين طرفي الحديث لأن المراد بنفي العدوى إبطال
معتقد الجاهلية من أن الأمراض تعدى بطبعها من غير إسنادها إلى المنفرد بالتأثير .
والنهي عن الدنو من المجذوم ليبين أن هذا من الأسباب التي أجرى الله تعالى العادة
بأنها تفضى إلى مسيبتها فتنهيه إثبات الأسباب . وفي نفيه إشارة بأنها لاتستقل بل

لَا فَرَعَ وَلَا عَتِيرَةَ وَالْفَرَعُ أَوَّلُ النَّجَاحِ كَانُوا يَذْبَحُونَهُ لَطَوَا غِيَتَهُمْ^(١) وَالْعَتِيرَةُ
فِي رَجَبِ^(٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب العقيدة : باب الفرع﴾
لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ^(٣) وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَانْفِرُوا^(٤)
﴿رواه ابن عباس : كتاب الجهاد : باب وجوب النفير﴾
لَا يَأْتِي ابْنَ آدَمَ النَّذْرُ بِشَيْءٍ لَمْ يَكُنْ قَدْ قَدَّرْتَهُ وَلَكِنْ يُلْقِيهِ الْقَدَرُ وَقَدْ
قَدَّرْتَهُ لَهُ اسْتَخْرِجْ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ^(٥)
﴿رواه أبو هريرة : كتاب القدر : باب إلقاء النذر العبد إلى القدر﴾

القادر جل شأنه إن شاء سلها قواها فلا تؤثر وإن شاء أبقاها فأثرت . والله تعالى
ولى التوفيق (١) ظاهر هذا التفسير الرفع . وقيل لبعض رجال سند الخبر
(٢) أى تذبح فى أوائله لا كباره وتعظيمه . وقال ابن الأثير وهكذا كان فى صدر
الاسلام ثم نسخ . الحديث متفق عليه (٣) نية للهجرة الواجبة . أو الفاضلة على
غيرها . أى أن الهجرة التى امتاز بها أهلها امتيازاً ظاهراً وربحوا بها ربها باهر اقدائهم
بفتح مكة ومضت لأهلها الذين هاجروا من قبل فلا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية
صالحة يحصلون بهما مافى معناها من الفضائل (٤) الاستنفار والاستنجاد
والاستنصار أى إذا دعاكم الامام إلى الجهاد والنصرة فأجيبوه و (انفروا خفافاً وثقالاً
وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون) الحديث
متفق عليه (٥) حديث قدسى ولكن سقط منه التصريح بنسبته اليه جل شأنه .
أى إن النذر لا يغنى من القدر شيئاً فلا يسوق إلى العبد شيئاً لم يقدر ولا يغير القضاء
ولا يغالب القدر ولكن قد يلقيه القدر إلى النذر وقد قدر له تعالى ذلك الشئ . ليستخرج
به من البخيل ما لولاه لم يكن يريد أن يخرج به لأن يده مقبوضة ونفسه لا تطاوعه
على إخراج شئ . إلا بعوض يستوفيه أولاً فيلتزمه فى مقابلة ما يحصل له من رغبته .

لَا يَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ إِلَّا وَالَّذِي بَعْدَهُ شَرٌّ مِنْهُ (١) حَتَّى تَلْقَوْا رَبَّكُمْ

(رواه أنس : كتاب الفتن : باب لا يأتي زمان إلخ)

لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ (٢)

(رواه أنس : كتاب الايمان : باب حب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الايمان)

لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ (٣)

(رواه أنس : كتاب الايمان : باب من الايمان أن يحب لأخيه إلخ)

لَا يَبْقَى أَحَدٌ فِي الْبَيْتِ إِلَّا لِدُّ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهِ (٤) إِلَّا الْعَبَّاسُ فَإِنَّهُ لَمْ يَشْهَدْكُمْ

(رواه عائشة : كتاب المغازي : باب مرض النبي إلخ)

الحديث أخرجه مسلم بمعناه (١) أى فيما يتعلق بالدين . روى عن ابن مسعود لا يأتي عليكم يوم إلا وهو أقل علما من اليوم الذى مضى قبله فاذا ذهب العلماء استوى الناس فلا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر فعند ذلك يهلكون . الحديث رواه الترمذى (٢) النبى للوصف وهو كمال الايمان ونبى الذات لارادة نقي الصفة أبلغ فى تأدية المعنى المراد . وذلك مستفيض فى كلامهم كقولهم فلان ليس بإنسان . والمراد نبى الكمال عنه . وقد أسلفت لك معنى حبه صلى الله تعالى عليه وسلم فى خبر والذى نفسى بيده لا يؤمن أحدكم إلخ فارجع اليه . والحديث متفق عليه

(٣) هذا من جوامع كله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو لا ريب يتناول جميع ما يريده المؤمن لنفسه من الشؤون التى يرتقى بها فى معاشه ومعاده ويستلزم بغض ما يبغضه لنفسه . ويرشد إلى الاعراض عن طلب العلو على الغير فى الحياة الدنيا ليدسمو بهذه الفضيلة فى تلك الدار (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الأرض ولا فسادا والعاقبة للمتقين) الحديث متفق عليه (٤) اللد فعل اللدود وهو ما يسقاه المريض فى أحد شقى الفم . سببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم لد فى مرضه بغير اختياره فأشار إليهم أن لا تفعلوا ففهموا أن النهى لكراهية المريض الدواء فلما أفاق قال ذلك قصاصا لفعلهم وعقوبة لهم بتركهم أمثال النهى . ومن باشر

لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي (١) ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ

(رواه أبو هريرة : كتاب الوضوء : باب البول في الماء الدائم)

لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ (٢) وَلَا تَلَقَّوْا السَّلْعَ حَتَّى يَهْبِطَ بِهَا إِلَى السُّوقِ (٣)

(رواه ابن عمر : كتاب البيوع : باب النهي عن تلقى الركبان)

لَا يَتَقَدَّمَنَّ أَحَدُكُمْ رَهْضَانَ بِصَوْمٍ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلٌ كَانَ

يَصُومُ صَوْمًا فَلْيَصُمْ ذَلِكَ الصَّوْمَ (٤)

(رواه أبو هريرة : كتاب الصوم : باب لا يتقدم رمضان الح)

لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ إِمَّا مُحْسِنًا فَلَعَلَّه يَزْدَادُ وَإِمَّا مُسِيئًا فَلَعَلَّه يَسْتَعْتَبُ (٥)

(رواه أبو هريرة : كتاب التمني : باب ما يكره من التمني)

ومن لم يباشر في الحكم سواء لكونهم شركاء في ترك نهيه صلى الله تعالى عليه وسلم .

والله سبحانه ولى التوفيق (١) تفسير للدائم وإيضاح لمعناه . والمعنى بذلك القليل

وفى حد القلة خلاف بين الأئمة ينظر فى موضعه . الحديث رواه الجماعة

(٢) خبر بمعنى النهي لما فيه من الاضرار بالغير وحسده على ماسيق إليه . والاول

معصية قلبية . والثانى كبيرة قلبية وكلاهما محرم يجب مجافاته (٣) تقدم لك القول

عليه فى خبر لا تلقوا الركبان فراجع . الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائى وابن ماجه

(٤) النهي عن التقدم بمعنى رهضان على سبيل الاحتياط . وحكمة النهي أن الحكم

يخص بالرؤية فمن تقدم بين يدى رمضان بصوم يوم أو يومين فقد حاول الطعن

فى ذلك الحكم إلا من كان اعتاد تطوعا فوافق ذلك فقد أذن له فيه لأنه ليس من

التقدم فى شىء . الحديث رواه الجماعة (٥) الاستعتاب طلب الاعتاب . والهمزة

للإزالة أى بطلب إزالة العتاب بمعنى أنه يسترضيه سبحانه بالتوبة التى تنوقف صحتها

على تلافى ما فات . والاقلاع عما تلبس به من المقترفات مع العزم الصادق على أن

لا يعود إلى ما تجرد منه كما لا يعود اللبن إلى الضرع . وظاهره انحصار حال المكلفين

لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ لِيُضْرَ أَصَابُهُ ^(١) فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَاعِلًا فَلْيَقُلِ اللَّهُمَّ
أَحْيِنِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي وَتَوَقَّيْ مَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي ^(٢)

(رواه أنس : كتاب المرضى : باب تمنى المريض الموت)
لَا يَتَوَضَّأُ أَحَدٌ فَيُحْسِنُ وُضُوئَهُ وَيُصَلِّي الصَّلَاةَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ
الصَّلَاةِ حَتَّى يُصَلِّيَهَا ^(٣)

(رواه عثمان بن عفان : كتاب الوضوء : باب الوضوء ثلاثا ثلاثا)
لَا يُجْلَدُ فَوْقَ عَشْرِ جَلْدَاتٍ إِلَّا فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ^(٤)
(رواه أبو بردة الأنصاري : كتاب المحاريب : باب كم التعزير والأدب)
لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا بِأَحَدِي

في هاتين الحالتين إما أن يكونوا محسنين أو مسيئين وهذا بناء على الغالب (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم إن الله غفور رحيم) والله تعالى ولي التوفيق . الحديث أخرجه النسائي ^(١) قيده فريق من السلف بالدينوي فإن كان حاضرا أخرويا بأن خشي فتنة في دينه لم يكن من متناولات النهي ^(٢) يرشد إلى أن النهي عن التمني مقيد بما إذا لم يكن على هذه الصيغة التي أرشده إليها صلى الله تعالى عليه وسلم لأن في التمني المطلق نوع اعتراض . ومعارضة للقدر المحتوم . وفي هذه الصورة ضرب من التفويض والتسليم للحكيم الخبير الحديث متفق عليه ^(٣) مقيد كأشباهه بالصغار . وظاهره أن المغفرة لا تحصل بمجرد إحسان الوضوء حتى تنضاف إليه الصلاة لأن الغفر الموعود به مترتب على مجموعها والمترتب على مجموع أمرين لا ينتجه أحدهما إلا بدليل آخر . الحديث متفق عليه ^(٤) الحد هنا تأديب المقترف بما يمنعه وغيره عن مقارنة المبعديات عن الله جل شأنه . وظاهره أنه ليس للامام مجاوزة ذلك في غير حدوده

ثَلَاثُ النَّفْسِ بِالنَّفْسِ ^(١) وَالثَّيْبُ الزَّانِي ^(٢) وَالْمَارِقُ مِنْ دِينِهِ النَّارُ لِلْجَمَاعَةِ ^(٣)
 ﴿رواه ابن مسعود . كتاب الديات : باب قول الله تعالى إن النفس بالنفس﴾
 لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُسَافِرَ مَسِيرَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ
 لَيْسَ مَعَهَا حُرْمَةٌ ^(٤)

﴿رواه أبو هريرة : أبواب التقصير : باب في كم يقصر الصلاة﴾
 لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُحَدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا
 عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ^(٥)

﴿رواه أم حبيبة : كتاب الجنائز : باب إحداث المرأة على غير زوجها﴾
 لَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ يَأْتَقِيَانِ فَيُعْرِضُ هَذَا

تعالى وفيه خلاف ينظر في موضعه الحديث رواه الجماعة (١) أى تقاد بها إذا
 قتلها بغير حق (٢) الثيب يطلق على الذكر والأنثى بقيد الاقتران والدخول
 (٣) أى المرتد على عقبيه المارق لطائفة المسلمين . الحديث رواه مسلم وأبو داود
 والترمذى والنسائى (٤) فى التعريض بوصفها بالايمن إشارة إلى التزام الوقوف
 عند ما نهيت عنه وأن الايمان بالله تعالى الموقع العقوبة على المخالف والتصديق
 باليوم الآخر الذى هو موقع ذلك الجزاء يقضيان عليها بعدم ترخيص السفر لنفسها
 بغير ذى حرمة منها . وحكمة النهى عن ذلك ليس بالامر الحنفى والتقييد باليوم والليلة
 أسلفت لك القول عليه فى حديث لا تسافر امرأة الخ فألفت نظرك اليه . والحديث
 متفق عليه (٥) الاحداث والحداد ترك الزينة أى ليس بالجائز لامرأة وصفت
 بذلك الوصف الزاجر لها عن ملابس العظامم والجرائم أن تترك ريشها على فقدان
 أحد وتلبس شعار الحزن لما غلب عليها من لوعته وألم بها من ألم الوجد فوق
 ذلك العدد إلا على قرينها فانه يجب عليها أن تحدد عليه تلك العدة التى قدرها الحكيم

وَيُعْرِضُ هَذَا (١) وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ (٢)

(رواه أبو أيوب الأنصاري : كتاب الأدب : باب الهجرة)

لَا يَحِلُّ لِلرَّأَةِ أَنْ تَصُومَ وَزَوْجَهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ (٣) وَلَا تَأْذَنَ فِي بَيْتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ (٤) وَمَا أَنْفَقَتْ مِنْ نَفَقَةٍ عَنْ غَيْرِ أَمْرِهِ فَإِنَّهُ يُؤَدِّي إِلَيْهِ شَطْرَهُ (٥)

(رواه أبو هريرة : كتاب النكاح : باب لا تأذن المرأة في بيت زوجها الخ)

في آياته وهو بحكم أحكامه عليم . الحديث متفق عليه (١) الهجر ضد الوصل . ومنه ما هو ممدوح كما يرشد إليه قوله جل شأنه انبيه صلى الله تعالى عليه وسلم (واصبر على ما يقولون واحجرهم هجرا جميلا) أى بأن تجانهم ولا تكافئهم وكل أمورهم إلى من هو بالشؤون عليم . ومنه يعلم المقابل . والمنهى عنه ما كان لغرض من الأغراض النفسية أما ما كان لأمر ديني فهو لا ريب جائز فقد هجر صلى الله تعالى عليه وسلم كعب ابن مالك وصاحبيه حين تخلفوا عن الغزو بغير عذر وأمر بهجرانهم حتى ضاقت عليهم الأرض بما رحبت . وهجر نساءه شهراً وهجر جماعة من الصحابة جماعة منهم مع علمهم بالنهي عن الهجران . والتقييد بالفوقية يؤخذ منه بطريق المفهوم لإباحته في الثلاث لما جبل عليه بنو آدم من الغضب وثوران النفوس فسومحوا في ذلك وذلك من الرفق ويسر الدين والمراد الليالي مع أيامها للتصريح بالأيام في حديث لا تباغضوا المتقدم والعرب تكتفي بأحد اللفظين عن الآخر وقد أتى بذلك الكتاب في قصة زكريا (قال آيتك أن لا تكلم الناس ثلاث ليال سوياً) وصرح في سورة آل عمران بالأيام والقصة واحدة (٢) إنما كان المبتدئ خيرهما لأنه فعل خيراً يكون ذريعة إلى خير . وهجر ما يكرهه الشارع من الهجر مع ما دل عليه الابتداء من حسن طوية البادية وطهارة قلبه وصفاء ضميره والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه

(٣) ذلك في التطوع لما له من حق الاستمتاع بها فيما يشاء من الأوقات

(٤) يريد الاذن في دخوله (٥) فيه تنبيه بالادنى على الأعلى لأنه إذا أئيب وإن لم يأمر فلائ يؤجر إذا أمر بالطريق الأولى . والشطر النصف . والمراد أنهما

لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ وَلَا تُسَافِرَنَّ امْرَأَةٌ إِلَّا وَمَعَهَا مُحَرَّمٌ ^(١) فَقَامَ رَجُلٌ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكُتِبَتْ فِي غَزْوَةٍ كَذَا وَكَذَا وَخَرَجَتْ امْرَأَتِي حَاجَةً
فَقَالَ أَذْهَبَ فَحُجَّ مَعَ امْرَأَتِكَ

﴿رواه ابن عباس : كتاب الجهاد : باب من اكتب في جيش الخ﴾

لَا يَدْخُلُ أَحَدُ الْجَنَّةِ إِلَّا أَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ لَوْ أَسَاءَ لِيَزِدَادَ شُكْرًا ^(٢)
وَلَا يَدْخُلُ أَحَدُ النَّارِ إِلَّا أَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ لَوْ أَحْسَنَ لِيَكُونَ عَلَيْهِ حَسْرَةٌ
﴿رواه أبو هريرة : كتاب الرقاق : باب صفة الجنة والنار﴾

لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ ^(٣)

﴿رواه جابر بن مطعم : كتاب الأدب : باب إثم القاطع﴾

شريكاً في الأجر وهو بينهما قسمان وإن امتاز أحدهما على الآخر . قال الشاعر
إذا مت كان الناس نصفان شامت هـ وآخر من بالذي كنت أصنع
الحديث متفق عليه ^(١) أطلق السفر هنا وقيد فيما تقدم غير بعيد يوم وليلة . وفي خبر
يومين وتقدم أيضاً في آخر بثلاثة أيام وقد عمل بالمطلق قوم باختلاف التقدير فيه
وبالغاية آخرون . الحديث متفق عليه ^(٢) ذلك يقع عند المسئلة في البرزخ كما
وقع في حديث العبد إذ وضع في قبره الخ فانظره . هذا يرشد إلى أن لكل امرئ
مقعدين وأنه يؤول إلى أحدهما وأما الثاني فمساكوت عنه ولكنه علم بما روى بإسناد
صحيح ما منكم من أحد إلا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فاذا مات ودخل
النار ورث أهل الجنة منزله وذلك قوله تعالى (أولئك هم الوارثون) والله تعالى أعلم
^(٣) حذف المفعول لإرادة الشمول أي قاطع لما أمر الله به أن يوصل كالتصديق
بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبما جاء به والرحم وكل ما يوجب قطعه قطع الوصلة
بين الله جل شأنه وبين العبد المقصودة بالذات من كل وصل وفصل . الحديث رواه

لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ (٢)

(رواه حذيفة : كتاب الادب . باب ما يكره من النعمة)

لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ رُغْبُ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ (٣) لَهَا يَوْمَئِذٍ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ عَلَى كُلِّ

بَابٍ مَلَكَانٌ (رواه أبو بكر : كتاب الحج : باب لا يدخل الدجال المدينة)

لَا يَدْخُلُ هَذَا بَيْتَ قَوْمٍ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ الذِّلَّ (٤) (رواه أبو أمامة)

الباهلي : كتاب المزارعة : باب ما يحظر من عواقب الاشتغال بآلة الزرع

لَا يَدْخُلَنَّ هَؤُلَاءِ عَلَيْكُمْ (٥)

(رواه أم سلمة : كتاب المغازي : باب غزوة الطائف)

مسلم وأبو داود والترمذي (٢) القتات النمام والنقال للحديث على وجه
الافساد . والمراد من نفى دخوله عدم مشاركته لأهل الفوز والفلاح في الدخول .
وكيف يشارك المفلحين في الدخول وقد تخلف عنهم بما ارتكبه من المثلبة التي سجل
سبحانه ذمها في كتابه ونهى عن إطاعة مرتكبها بقوله (ولا تطع كل حلاف مهين
هماز مشاء بنميم مناع للخير معتد أثيم) وينبغي لمن رفع إليه خبر أن يتثبت ويتبين
طوعاً لا أمره تعالى (إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على
ما فعلتم نادمين) الحديث رواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي

(٣) الرغب الخوف والرهب . وهذا كناية عن عدم دخوله وأبلغ منه لأنه إذا
نفى دخول رعبه فنفي دخوله بالطريق الأولى . وقد تقدم لك القول عليه في حديث
على أنقاب المدينة ملائكة الخ فراجع إن شئت . والله تعالى ولي التوفيق

(٤) الإشارة إلى آلات الحرث . ونيط بها الذل لما يلزم مقتنيها من حقوق الأرض
ومطالبة الولاية . والذل شامل لكل من أدخل على نفسه ما يستلزم مطالبة الغير له
لا سيما إذا كان من أولى الأمر وكان من الظالمين . والله سبحانه الحافظ من أهل الغواية
(٥) يشير إلى المخنثين . صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم حين دخل على

الراوية وعندها مخنث فسمعه يقول لعبد الله بن أمية إن فتح الله عليكم الطائف غدا
فعليك بابنة غيلان فانها تقبل بأربع وتدبر بثمان - أي تقبل بأربع من العسكن جمع

لَا يَرْمِي رَجُلٌ رَجُلًا بِالْفُسُوقِ وَلَا يَرْمِيهِ بِالْكُفْرِ إِلَّا ارْتَدَّتْ عَلَيْهِ (١)
 إِنْ لَمْ يَكُنْ صَاحِبُهُ كَذَلِكَ

(رواه أبو ذر : كتاب الأدب : باب ما ينهى عنه من السباب)
 لَا يَزَالُ الْعَبْدُ فِي صَلَاةٍ مَا دَامَ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ مَا لَمْ يَحْدَثْ (٢)
 (رواه أبو هريرة : كتاب الوضوء : باب من لم ير الوضوء الخ)
 لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَّلُوا الْفِطْرَ (٣)

(رواه سهل : كتاب الصوم : باب تعجيل الإفطار)

عسكنة وهي ما انطوى وتثنى من لحم البطن سمنًا . يريد أن لها أربع عسكن فاذا أقبلت
 رؤيت مواضعها متكسرا بعضها على بعض وإذا أدبرت كانت أطواف هذه العسكن
 عند خاصرتها ثمانية - فقال عليه الصلاة والسلام ذلك . ثم أجلاه من المدينة إلى
 الحى . فلما ولى الفاروق الخلافة قيل له إنه وهن واحتاج فأذن له فى الدخول كل يوم
 جمعة فكان يدخل يستطعم ثم يعود إلى ذاك المكان . والمعنى فى حجه أنه لما سمعه
 يصف المرأة للغير منعه لئلا يصف النساء للرجال فيسقط معنى الحجاب . وهذا الحديث
 اصل فى إبعاد من يستتراب به فى أمر من الأمور . وأخرجه مسلم والنسائى وابن ماجه
 (١) أى الرمية المفهومة من المقام . وظاهره غير مراد فلا يصير الرامى كما وصف
 المرمى لأن مذهب أهل الحق لا يكفر مؤمنا بالوزر وهو مؤول بارتداد نقيضه
 ورجوع معصيته الحديث متفق عليه (٢) تقدم لك القول عليه فى خبر لم تزلوا
 فى صلاة الخ فارجع إليه . والحديث متفق عليه (٣) فى التعجيل رضوان الجليل
 فى منتقى الأخبار عن أبى هريرة أن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال يقول الله
 عز وجل إن أحب عبادى إلى أعجلهم فطرا رواه أحمد أى لما فيه من امتثال السنة
 والوقوف عند حدودها . وعدم تغيير قواعدها . ولأنه أرفق بالصائم وأقوى له على
 العبادة وأبعد عن التشبه باليهود فانهم كانوا يفطرون عند ظهور النجوم . وقد أمرنا
 بمخالفتهم فى الأقوال والأفعال . الحديث رواه مسلم والترمذى وابن ماجه

لَا يَزَالُ قَلْبُ الْكَبِيرِ شَابًا فِي اثْنَتَيْنِ فِي حُبِّ الدُّنْيَا وَطُولِ الْأَمَلِ (١)

(رواه أبو هريرة : كتاب الرقاق : باب من بلغ ستين سنة الخ)

لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ فِي قُرَيْشٍ مَا بَقِيَ مِنْهُمْ اثْنَانِ (٢)

(رواه ابن عمر : كتاب المناقب . باب مناقب قريش)

لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ (٣) وَلَا يَشْرِبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرِبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ . وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ . وَلَا يَنْتَهَبُ نَهْبَهُ ذَاتَ شَرَفٍ يَرْفَعُ النَّاسُ إِلَيْهِ أَبْصَارَهُمْ فِيهَا حِينَ يَنْتَهَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ (٤)

(رواه أبو هريرة : كتاب الأشربة)

(١) الأمل الرجاء فيما هو محبوب للنفس . والمراد به هنا العمر كما في خبر آخر أى لا يزال قلب الهرم قويا في حب متاع الحياة الدنيا وطول العمر فلا يهرم الحب فيهما ولا يضعف بضعفه لاستحكام حبهما عليه . في الحديث من الأنواع البديعة الطباق بين الكبير والشاب والتوشيع وهو أن يأتي المتكلم في عجز الكلام بمثنى مفسر بمعطوف ومعطوف عليه هما عين ذلك المثنى . كقول الشاعر :

إذا أبو القاسم جادت أنسا يده ۝ لم يحمد الأجودان البحر والمطر

الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(٢) المراد أمر الخلافة . أى لا يزال في قريش لا يوسد إلى غيرهم ما بقي منهم اثنان أمير ومؤمر عليه والغير تبع . وذلك مقيد بما إذا أقاموا الدين كما في خبر إن هذا الأمر في قريش الخ فألفت نظرك إليه . الحديث متفق عليه

(٣) المراد سلب كمال الإيمان الرادع له عن اجتراح القبائح لا سلب أصله لأن المسلم لا تخرجه المجترحات عنه خلافا للمعتزلة القائلين بتكفيره وتخليده في النار

(٤) النهبة المسال المنهوب قهرا جهرا وهى أشد من السرقة والاختلاس لما فيها من المجاهرة ومزيد الجرأة وعدم الاكتراث وهى ظلم عظيم . الحديث أخرجه مسلم

لَا يُشِيرُ أَحَدُكُمْ عَلَى أَخِيهِ بِالسَّلَاحِ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي لَعَلَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ فِي يَدِهِ فَيَقَعُ فِي حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الفتن : باب قول النبي من حمل علينا السلاح﴾

لَا يُصَلِّي أَحَدُكُمْ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقِهِ شَيْءٌ (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الصلاة : باب إذا صلى في الثوب الواحد﴾

لَا يُصَلِّينَ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ (٣) قَالَ فَأَدْرَكَ بَعْضُهُمُ الْعَصَرَ فِي

الطَّرِيقِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا نُصَلِّي حَتَّى نَأْتِيَهَا وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ نُصَلِّي لَمْ يَرِدْ مِنَّا

ذَلِكَ (٤) فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُعَنِّفْ أَحَدًا مِنْهُمْ (٥)

﴿رواه ابن عمر : كتاب أبواب صلاة الخوف : باب صلاة الطالب والمطلوب﴾

والنساء وابن ماجه

(١) لا يشير نهى في صورة النقي . وينزع الخ أى يقلع السلاح من يده فيصيب

به آخر فيقع في معصية تفضى به إلى حفرة من حفر النار . الحديث متفق عليه

(٢) النهى هنا وقع في صورة النقي كما في متلوه ، وحكمته أنه إذا ائثر به ولم يكن

على عاتقه شيء منه لم يأمن انكشاف سوائه بخلاف ما إذا توشع به فإنه أمكن

للستر . وأشمل لأعلى البدن . الحديث متفق عليه

(٣) صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم حين رجع من غزوة الأحزاب .

وبنو قريظة طائفة من اليهود

(٤) يشير إلى أن اللفظ متروك الظاهر . والمراد لازمه وهو استعجال الذهاب

إلى بني قريظة (٥) لا يحتج به على إصابتها كل مجتهد لأنه لم يصرح بإصابة الفريقين

بل ترك التعنيف والمجتهد لا يعنف إذ هو قد بذل وسعه وأجهد رأيه وهو مأجور

في ذلك أصاب أو أخطأ وإن اختلفت كمية الأجر في حالتي الإصابت والخطأ . الحديث

لَا يَصُومَنَّ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا يَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ يَوْمًا بَعْدَهُ (١)

(رواه أبو هريرة : كتاب الصوم : باب صوم يوم الجمعة)

لَا يَغْتَسِلُ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَتَطَهَّرُ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ (٢) وَيَدْهِنُ مِنْ
دُهْنِهِ (٣) أَوْ يَمَسُّ مِنْ طِيبٍ بَيْنَهُ ثُمَّ يَخْرُجُ فَلَا يَفْرُقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ (٤) ثُمَّ يَصَلِّي
مَا كُتِبَ لَهُ ثُمَّ يُنْصِتُ إِذَا تَكَلَّمَ الْأِمَامُ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى (٥)

(رواه سلمان الفارسي : كتاب الجمعة : باب الدهن يوم الجمعة)

لَا يَقْضِيَنَّ حَكْمٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضَبَانُ (٦)

(رواه أبو بكرة : كتاب الأحكام : باب هل يقضى الحاكم أو يفق وهو غضبان)

لَا يَقْلُ أَحَدُكُمْ أَطْعَمَ رَبِّكَ وَضَى رَبِّكَ أَسْقَى رَبِّكَ (٧) وَلَيَقْلُ سَيِّدِي

متفق عليه (١) أى إلا أن يصوم يوما قبله أو بعده : تعليل ذلك فيما روى
مرفوعا يوم الجمعة عيد فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صيامكم إلا أن تصوموا قبله
أو بعده . واختلف في حكم صومه اختلافا كثيرا ينظر في غير هذا الوجيز . الحديث
رواه الجماعة إلا النسائي (٢) يريد تطهير ثيابه (٣) أى ايزيل شعث الشعر

(٤) كناية عن التذكير إلى المصلى تفاديا من تخطى الرقاب

(٥) فى خبر مالم تغش الكبائر . والمراد بالآخرى التى قد مضت كما فى رواية
أخرى . الحديث رواه مسلم بإيجاز (٦) أى لأن الغضب قد يجاوز بالحاكم إلى
غير الحق لاستيلائه على النفس وصعوبة مقاومته . وعداه الفقهاء إلى كل ما يفضى إلى
تغيير الفكر . كمرض مؤلم . وخوف مزعج . وهم مضجر . وسائر ما يتعلق به القلب
تملقا يشغله عن استيفاء النظر . الحديث رواه الجماعة

(٧) هذه ألفاظ ذكرت للمجرد التمثيل . وأورثت بالذكر لغلبة استعمالها فى المخاطبات
والنهي عنها للتأديب لأنه أتى ما يدل على الجواز كتابا وسنة فقد قال تعالى حكاية

وَمَوْلَايَ . وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ عَبْدِي أَمَتِي وَلَكِنْ فَتَايَ وَفَتَاتِي وَغُلَامِي (١)

(رواه أبو هريرة : كتاب العتق وفضله : باب كراهة التطاول)

لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ (٢) لِيَعِزَّزَ
الْمَسْئَلَةَ فَإِنَّهُ لَا مُكْرَهَ لَهُ (٣)

(رواه أبو هريرة : كتاب الدعوات : باب ليعزم المسئلة)

لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَجْلَسِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ (٤) وَلَكِنْ تَفْسَحُوا

عن يوسف عليه السلام (اذ كرني عند ربك) وقال صلى الله تعالى عليه وسلم في أشراط الساعة أن تلد الأمة ربتها فدل على أن النهي للتنزيه وسببه أن الانسان مربوب متعبد باخلاص التوحيد لله تعالى وترك الاشراك معه فكره له المضاهاة في الاسم لتلايدخل في معنى الشرك . وهذا في جانب الانسان أما ما لا تعبد عليه فيغايره في الحكم فيقال رب الدار بالاضافة وأما بغيرها فغير جائز . وبعد أن نهاك عما لا ينبغي أبان لك ما هو سائغ ولا محذور فيه وذلك مثل السيد والمولى . أما الأول فلعدم الاتفاق على كونه اسما من أسمائه تعالى . وأما الثاني فلوقوعه على وجوه مختلفة من ولى ومالك وغيرهما مما هو في كتب اللغة (١) أرشد صلى الله تعالى عليه وسلم إلى ما يؤدى إلى المعنى مع السلامة من التعاضم لأن المعنى في ذلك كله راجع إلى البراءة من الكبر والتزام ما يليق بالمربوب من الذل والخضوع إلى العلى الكبير . الحديث متفق عليه

(٢) نهى صلى الله تعالى عليه وسلم عن التعليق لأنه لا يتحقق استعمال المشيئة إلا في حق من يتوجه عليه الاكراه . تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (٣) أى ليجزم المسئلة ويعظم الرغبة ولا يسأل سؤال اليأس بل يدعو دعاء البائس الفقير فإنه يدعو كريما وهو صانع ماشاء . ومجيب دعاء من دعاه . ولا يتعاضمه شئ . أعطاه (إن ربى غنى كريم) الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى

(٤) الجلوس ليس بقييد كما تقدم لك مع حكمة النهى في خبر نهى أن يقيم الرجل أخاه الخ

وَتَوَسَّعُوا^(١) ﴿رواه ابن عمر : كتاب الاستئذان : باب لا يقيم الرجل الرجل الخ﴾

لَا يَكِيدُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَحَدٌ إِلَّا ائْتَمَاعَ كَمَا يَنْتَاعُ الْمَلْحُ فِي الْمَاءِ^(٢)

﴿رواه سعد : كتاب الحج : باب إثم من كاد أهل المدينة﴾

لَا يَلْبَسُ الْقَمِيصَ وَلَا الْعِمَامَةَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا الْبُرْنَسَ وَلَا ثَوْبًا مَسَّهُ

الْوَرَسُ أَوْ الزَّعْفَرَانُ فَإِنْ لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَّيْنِ وَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَا

تَحْتَ الْكَعْبَيْنِ^(٣)

﴿رواه ابن عمر : كتاب العلم : باب من أجاب السائل بأكثر مما سأله﴾

(١) يشير إلى قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحَ اللَّهُ لَكُمْ) الآيات . الحديث متفق عليه (٢) الكيد المكر وتدبير السوء . أى لا يريد أحد أهل ذلك الجوار النبوى بسوء إلا عوجل فى أمره . وتبدد سلطانه . وبادت أركانه . وتلاشى كما يتلاشى الملح فى الماء . فهو يكيد كيدا . والقادر يكيد كيدا ولكن كيد ربى متين . لا يمكن رده . ولا يستطيع دفعه (وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير) وهذا التلاشى للكائدين فى حياتهم الدنيا . ووراء ذلك أهوال شداد يلقونها (يوم لا يغنى عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون) الحديث أخرجه مسلم بمعناه

(٣) هذا جواب عن سؤال رجل عما يسوغ للحرم لبسه . والحكمة فى كون الجواب بما ليس بجائز لبسه مع أن السؤال عما يجوز لكونه أحصر وأخصر لأن المحذور لبسه شئ محصور فكان أولى بالذكر من المباح . وأيضا فهو أليق بالمقام . ولذا أجاب بذلك تنبيها للسائل على الأليق . وأنه كان ينبغى له السؤال عما هو ممنوع لا عما هو مباح لأن الإباحة هى الأصل . وسعى مثل ذلك أسلوب الحكيم . وأجاب صلى الله تعالى عليه وسلم أيضا عن حالة الاضطراب المشار إليها بقوله فان لم يجد الخ . زيادة عن حالة الاختيار المسئول عنها وايسر بأجنبية عن السؤال فهو لا ريب جواب من أبداع الكلام وأعلى طبقات البلاغة . الحديث متفق عليه

لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْرِ مَرَّتَيْنِ ^(١)

(رواه أبو هريرة : كتاب الأدب : باب لا يلدغ المؤمن الخ)

لَا يَمْشِ أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ ^(٢) لِيُحْفَهُمَا جَمِيعًا أَوْ لِيُنْعِلَهُمَا جَمِيعًا

(رواه أبو هريرة : كتاب اللباس : باب لا يمش في نعل واحدة)

لَا يَمْنَعُ جَارُ جَارِهِ أَنْ يَغْرَزَ خَشَبَةً فِي جِدَارِهِ ^(٣)

(رواه أبو هريرة : كتاب المظالم : باب لا يمنع جار جاره أن يغرز الخ)

لَا يَمْنَعُ فَضْلُ الْمَاءِ لِيَمْنَعَ بِهِ الْكَلَاءُ ^(٤) وَفِي رِوَايَةٍ لَا تَمْنَعُوا فَضْلَ الْمَاءِ

لَتَمْنَعُوا بِهِ فَضْلَ الْكَلَاءِ

(رواه أبو هريرة : كتاب المساقاة : باب من قال إن صاحب الماء أحق الخ)

(١) اللدغ بالذال المهملة والمعجمة ما يكون من ذوات السموم . وبالمعجمة والعين لمهملة ما يكون من النار . وهو خبر بمعنى النهى أى ليكن المؤمن حازما حذرا واقفا بمعرفته على غوامض الأمور حتى إذا نكب من وجه مامن شؤون الدين أو الدنيا لا ينبغي له أن يعود إليه . ففي الغابر عبرة للحاضر . وبين الأشباه والنظائر قياس . لا يلتبس على الأكياس . الحديث متفق عليه (٢) أى لأن حكمة لبس النعل وقاية القدم من العوارض فإذا أفرد إحدى القدمين بالوقاية افتقر إلى أن يتوقى للآخرى ما لا يتوقى منها فيخرج بذلك عن سجية مشيه مع مشقة المشى وخوف العثار وسماجة الماشى في الشكل وقبح منظره في نظر أولى الأبصار . الحديث رواه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى (٣) روى أيضا خشبه بصيغة الجمع . الجمع بينهما أن المراد بالواحد الجنس . استدل بهذا من يرى وجوب ذلك على الجار . وفيه خلاف ينظر في موضعه . وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذى (٤) الكلاء العشب رطبه ويابس . المعنى أن من شق عين ماء بفلاة وكان حول ذلك الماء كلاء ليس حوله ماء

لَا يَمْنَعَنَّ أَحَدُكُمْ . أَوْ أَحَدًا مِنْكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ مِنْ سُجُورِهِ فَإِنَّهُ يُؤَذِّنُ بِلِيلٍ
لِيَرْجِعَ قَائِمَكُمْ ^(١) وَلِيُنَبِّهَ بَائِمَكُمْ وَلَيْسَ أَنْ يَقُولَ الْفَجْرُ أَوْ الصُّبْحُ حَتَّى يَقُولَ
هَكَذَا ^(٢) (رواه ابن مسعود : كتاب الأذان : باب الأذان قبل الفجر)

لَا يَمُوتُ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ لَنْ تَمْسَهُ النَّارُ إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ ^(٣)
(رواه أبو هريرة : كتاب الإيمان والنذور : باب قوله تعالى وأقسموا بالله الخ)
لَا يَنْبَغِي هَذَا لِلتَّقِيَيْنِ ^(٤)

(رواه عقبه بن عامر : كتاب الصلاة : باب من صلى في فروج حرير)

غيره ولا يوصل إلى رعيه إلا إذا كانت الماشية تردده لثلاث تنضرر بالعطش بعد الرعي
والمنع منه منع من الكلام فنهى عن ذلك المنع منعاً للاضرار بالناس . الحديث رواه الجماعة
(١) يرجع مضارع رجع المتعدى إلى واحد كقوله تعالى (فان رجعت الله إلى طائفة
منهم) الآية . أى ليرد المجتهد المتمجد إلى راحته ليقوم إلى صلاة الفريضة بنشاط وإقبال
(٢) فيه إطلاق القول على الفعل وهو مستفيض في كلامهم كما تقدم لك في خبر
إن الآكثرين هم الآفلون الخ . المعنى وليس أن يظهر الفجر حتى يظهر هكذا .
وقد فسر الراوى إشارة الصادق صلى الله تعالى عليه وسلم إلى القجر الصادق بأن أشار
بسبائتيه إحداهما فوق الأخرى ثم مدّهما عن يمينه وشماله : أى كأنه جمع بين أصبعيه
ثم فرّقهما ليحكى صفة الفجر الصادق لأنه يطلع معترضاً ثم يعم الأفق : أخرجه مسلم
وأبو داود والنسائي وابن ماجه (٣) أى تحليها . تقول فعلته تحلة القسم أى لم أفعله
إلا بقدر ما حلت به يمينى ولم أبالغ فيه . وأشار بذلك إلى تقليل المس أو قلة زمانه .
والمراد بالقسم ما هو مقدر فى قوله جل شأنه (وإن منكم إلا واردها كان على ربك
حتماً مقضياً) وفى الورد أقوال تنظر فى أسفار التفسير . الحديث رواه مسلم والنسائي
وابن ماجه (٤) الإشارة إلى الحرير . وسببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أهدى
لأبيه فروج حرير — ثوب من لبوس الأعاجم — فلبسه فصلى فيه ثم انصرف فنزعه

لَا يَنْفَتِلُ أَوْ لَا يَنْصَرِفُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا (١)

(رواه عبد الله بن يزيد : كتاب الوضوء : باب لا يتوضأ من الشك الخ)

لَا يُورِدَنَّ مُمْرِضٌ عَلَى مُصِحٍّ (٢)

(رواه أبو هريرة : كتاب الطب : باب لاهامة ولا صفر)

(حرف الياء)

يَا أَبَا بَكْرٍ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَتُبَّتْ إِذْ أَمَرْتُكَ (٣) (قَالَ) فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَا كَانَ

نزعا شديدا كالكاره له وقال ذلك . وذلك ابتداء التحريم فالنزع مسبب عن نهى . والمتقين درجات . متعددة بتعدد مراتب التقوى . فأولها التوقى عن الشرك . وثانيها تجنب الكبائر . والثالثة ما أشير إليها بما رآه الترمذى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يبالغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا بما به بأس . والحكم متعلق بالأعم . والحديث متفق عليه (١) سببه أنه شكى إليه صلى الله تعالى عليه وسلم رجل يخيل إليه أنه يجد الشيء فى الصلاة فقال الخبر . والمراد تحقق وجود أحد الأمرين دون اشتراط سماع وشم . وليس الحكم قاصرا عليهما لأن المعنى إذا كان أوسع من اللفظ كان الحكم للمعنى . وهذا الحديث كما قيل أصل فى حكم بقاء الأشياء على أصولها حتى يتيقن ما يناقضها . وأخرجه الجماعة إلا الترمذى

(٢) الممرض صاحب الابل المرضى . والمصح عكسه . وحكمة النهى أن الممرض إذا أورد ماشيته الماء على الابل الصحاح ربما عرض لها مرض فيخالج قلب صاحبها ماخالج قلوب الجاهلية الأولى من أن ذلك من قبيل العدوى المنفية فى الحديث . والحديث متفق عليه .

(حرف الياء)

(٣) كان أمره صلى الله تعالى عليه وسلم بالمسك فى مكانه حين أتى والقوم قيام فى الصلاة - العصر - والصديق رضى الله عنه إمامهم . وما فعل ذلك عن أمره

لَا بَنَ أَبِي قُحَاقَةَ أَنْ يُصَلِّيَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَالِي رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرْتُمْ التَّصْفِيقَ . مَنْ رَأَاهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيُسَبِّحْ فَإِنَّهُ إِذَا سَبَّحَ التُّفِتَ إِلَيْهِ وَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ .

﴿رواه أبو هريرة . كتاب أبواب صلاة الجماعة : باب من دخل ليوم الناس﴾
يَا أَبَا ذَرٍّ أَكْتُمُوا هَذَا الْأَمْرَ ^(١) وَارْجِعْ إِلَى بَلَدِكَ فَإِذَا بَلَغَكَ ظُهُورُنَا فَأَقْبِلْ
﴿رواه أبو ذر : كتاب المناقب : باب قصة زمزم﴾

يَا أَبَا فَلَانٍ أَمَا صُمْتَ سِرَّ هَذَا الشَّهْرِ ^(٢) (قَالَ) قَالَ الرَّجُلُ لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ

ولكن أهمهم بأمره عليه الصلاة والسلام كما في خبر لأحمد وغيره . وذلك الأمر وقت أن ذهب إلى الأوس بقاء ليصلح بينهم . وقد شغله الإصلاح حتى حضروا وقت الفريضة فشرع الصديق فيما أمره به صلى الله تعالى عليه وسلم فلم آب وراه القوم وهم قائمون في صلاتهم أخذوا في التصفيق إشعاراً للامام بتقدمه فالتفت فأشار إليه عليه الصلاة والسلام أن مكانك فرجع القهقري وتقدم صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى بالناس فلما انصرف قال الحديث . وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي

(١) المراد بالأمر أمر إسلامه . وكان ذلك في بدء الأمر حال بدو الإسلام غربياً وإنما أمره بالكتمان استحياء له وخوفاً من مناوأة القوم له وبسط أيديهم بالسوء إليه وأما بعد الظهور وكثرة الظهور فإظهاره الإسلام وإقباله إذا يكون في أمن مما كان يخشاه عليه من الغوائل . الحديث متفق عليه (٢) الشهر تفسره الرواية التالية واختلاف في السرر فقيل أوله . وجمهور أهل اللغة على أنه آخره . وسمى به لاستمرار القمر فيه واستتاره . لا يشكل على هذا الحديث ما تقدم لك من حديث لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين إلخ لأن الرجل كان معتاداً على صيام السرر أو كان قد بذره فلذا أمره بقضائه بعد فطره من رمضان والله سبحانه أعلم . الحديث متفق عليه

قَالَ فَإِذَا أَفْطَرْتَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ . وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ سَرَرِ شُعْبَانَ

(رواه عمران بن حصين : كتاب الصوم : باب الصوم آخر الشهر)

يَا أَبَا مُوسَى لَقَدْ أُوتِيتَ مَزْمَارًا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ (۱)

(رواه أبو موسى الأشعري : كتاب فضائل القرآن : باب حسن الصوت)

يَا أَبَا هَرٍّ (۲) (قَالَ) قُلْتُ لَيْسَ بِكَ يَارَسُولَ اللَّهِ (۳) قَالَ الْحَقُّ وَمَضَى فَتَبِعْتُهُ

فَدَخَلَ فَاسْتَأْذَنَ (۴) فَأُذِنَ لِي فَدَخَلَ (۵) فَوَجَدَ لَبْنًا فِي قَدَحٍ فَقَالَ مَنْ أَيْنَ هَذَا

(۱) أبو موسى هو راوى الخبر . والمراد بالمزمار الصوت الحسن . وأطلقه عليه للشبهه والآل قد يطلق على ذات الشخص كما تقدم لك تقريره في خبر كان صلى الله عليه وسلم إذا أتاه قوم بصدقتهم الخ فراجعهم فالمراد داود نفسه عليه السلام . وقد كان فيما يروى يقرأ قراءة يطرب منها المحموم . وإذا أراد أن يبكى نفسه بكى وأبكى . ولا ريب أن لحسن الصوت بالقراءة تأثيراً في رقة القلب وإجراء الدمع كما لا يخفى على من ألقى إليه السمع وهو شهيد . الحديث رواه مسلم والترمذى (۲) سيئه أن أبا هريرة رضى الله عنه كان يقول الله . يحذف واو القسم مع بقاء الجر - الذى لا إله إلا هو إن كنت لأعتمد بكبدى على الأرض من الجوع وإن كنت لأشد الحجر على بطنى من الجوع ولقد قعدت يوماً على طريقهم الذى يخرجون منه فرأى أبو بكر فسأله عن آية من كتاب الله ما سأله إلا إيشبغنى فرم ولم يفعل - أى الاشباع لعدم رضى الله عنه بحاله - ثم مر عمر فسأله عن آية من كتاب الله ما سأله إلا إيشبغنى فرم ولم يفعل - فيه ما تقدم - ثم مر أبو القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم فتبسم حين رآنى وعرف ما فى نفسى وما فى وجهى ثم قال الحديث (۳) تقدم لك معنى التلية فى خبر إن الله يقول لأهل الجنة الخ فألفت نظرك إليه (۴) فى رواية فاستأذنت (۵) كذا الرواية وهى إماتكرار أو التفتات . وفى أخرى فدخلت وهى أليق بالمقام

اللَّبْنُ قَالُوا أَهْدَاهُ لَكَ فَلَانَ أَوْ فُلَانَةً (١) قَالَ يَا أَبَا هُرَيْرٍ قُلْتُ لِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 قَالَ الْحَقُّ (٢) إِلَى أَهْلِ الصَّفَةِ فَادْعُهُمْ لِي قَالَ وَأَهْلُ الصَّفَةِ أَضْيَافُ الْإِسْلَامِ (٣)
 لَا يَأْوُونَ إِلَى أَهْلِ وَلَا مَالٍ وَلَا عَلَى أَحَدٍ (٤) إِذَا آتَتْهُ صَدَقَةٌ بَعَثَ بِهَا إِلَيْهِمْ
 وَلَمْ يَتَنَاوَلْ مِنْهَا شَيْئًا (٥) وَإِذَا آتَتْهُ هَدِيَّةٌ أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ (٦) وَأَصَابَ مِنْهَا وَأَشْرَكَهُمْ
 فِيهَا فَسَأَمَنِي ذَلِكَ (٧) فَقُلْتُ وَمَا هَذَا اللَّبْنُ فِي أَهْلِ الصَّفَةِ (٨) كُنْتُ أَحَقُّ أَنَا
 أَنْ أُصِيبَ مِنْ هَذَا اللَّبْنِ شَرْبَةً أَتَقَوَّى بِهَا . فَإِذَا جَاؤَا أَمَرَنِي فَكُنْتُ أَنَا
 أُعْطِيهِمْ (٩) وَمَا عَسَى أَنْ يَبْلُغُنِي مِنْ هَذَا اللَّبْنِ (١٠) وَلَمْ يَكُنْ مِنْ طَاعَةِ رَسُولٍ

- (١) كناية عن اسم علم وقد ورد استعماله في الكتاب (لمأخذ فلانا خيلا)
 (٢) عدى الفعل بالي لتضمنه معنى إنطلق وبه ورد . والصفة موضع مظلل بمسجد
 المدينة مأوى فقراء المهاجرين (٣) قال ذلك شارحا لحال أهل الصفة وللسبب
 في استدعائهم . ولرعاية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهم وعنايته بهم وقد كان يخصهم
 بما يأتيه من الصدقة . ويشركهم فيما يأتيه من الهدية . وفيه إشعار بأن ذلك الشارح
 لنحال . من أولئك الرجال (٤) أى ولا يبلوون على أحد . وهذا تعميم بعد تخصيص
 شامل لذوى القربى وغيرهم (٥) أى لتحريم الصدقة عليه عليه الصلاة والسلام
 لأنها تنبئ عن ذل الآخذ وعز المأخوذ منه وقد صان جل شأنه المقام الشريف عن
 ذلك وأبدل بها الغنيمة التي تؤخذ على سبيل القهر والغلبة المشعرة بعكس ذلك الحكم
 (٦) المراد بهذا الارسال إرسال الاستحضار (٧) هذا قول نفسى
 (٨) الواو عاطفة على محذوف أى هذا قليل وما هذا اللبن فى أهل الصفة حتى يكفهم
 مع كثرة عددهم واحتياجهم إلى وفور ما به قوام أمرهم وغذاء أجسامهم
 (٩) كأنه عرف ذلك بالعادة والعادة من وسائل العلم بالشؤون المتوقعة . وقد كان
 ما توقعه كما استعمله (١٠) فى رواية وقد كنت أرجو أن أصيب منه ما يغنينى أى ما أسد

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِدٍ (١) فَاتَيْتَهُمْ فَدَعَوْتَهُمْ فَاقْبَلُوا فَاسْتَأْذَنُوا فَادْخُلْهُمْ
وَأَخْذُوا بِمَجَالِسِهِمْ مِنَ الْبَيْتِ (٢) قَالَ يَا أَبَاهُ رَأَيْتُ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ خُذْ
فَاعْطِهِمْ فَأَخَذْتُ فَجَعَلْتُ أُعْطِيهِ الرَّجُلَ فَيَشْرَبُ حَتَّى يَرَوِيَ (٣) ثُمَّ يَرُدُّ عَلَى
الْقَدَحِ فَاعْطِيهِ الرَّجُلَ فَيَشْرَبُ حَتَّى يَرَوِيَ . ثُمَّ يَرُدُّ عَلَى الْقَدَحِ فَيَشْرَبُ حَتَّى
يَرَوِيَ (٤) ثُمَّ يَرُدُّ عَلَى الْقَدَحِ حَتَّى أَنْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ
رَوَى الْقَوْمُ كُلُّهُمْ (٥) فَأَخَذَ الْقَدَحَ فَوَضَعَهُ عَلَى يَدِهِ فَنَظَرَ إِلَى قَبَسِمٍ (٦) فَقَالَ
يَا أَبَاهُ رَأَيْتُ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بَقِيتُ أَنَا وَأَنْتَ قُلْتَ صَدَقْتَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ قَالَ أَفَعَدَّ فَاشْرَبَ فَقَعَدْتُ فَشَرِبْتُ فَقَالَ اشْرَبْ فَشَرِبْتُ فَمَا زَالَ يَقُولُ
اشْرَبْ حَتَّى قُلْتُ لَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَجِدُ لَهُ مَسَلَكًا (٧) قَالَ فَأَرْنِي فَأَعْطَيْتُهُ

به سغبى وأدفع به نصبى فى ذلك اليوم (١) أى لم يكن من الانقياد إلى أمره انفكاك
لما فى طاعته صلى الله تعالى عليه وسلم من طاعة الله جل شأنه يشير إلى قوله (من
يطع الرسول فقد أطاع الله) وقد آثر ذلك الخاضع طاعة الأمر على حظ نفسه مع
ما به من الخصوصية كما هو الشأن فى النفوس العالية (٢) أى وجلس كل منهم فى المجلس
اللائق به (٣) لا يخفى ما فى ذلك من علو الخلق حيث أمر أباه بالاختصاص والاعطاء
ولم يأمر القوم بتناول الاناء لما فى ذلك من نوع امتهان الضيف وهذا مما يتنجى عنه
خلق النبوة (٤) أى فأعطيه الرجل فيشرب الخ كما فى متلوه (٥) قيل إن
عدتهم كانت تقرب من المائة (٦) كأنه كان صلى الله عليه وسلم تفرس فيه ما كان
وقع فى توهمه فلذلك تبسم إليه إشارة إلى أنه لم يفته شيئاً مما كان يتوهم فواته
(٧) فيه جواز الشبع خلافاً لمن قال بتحريمه . ولا تنافى بين هذا . وحديث ماملأ

الْفَدَحَ فَحَمَدُ اللَّهِ (١) وَسَمِيَّ وَشَرَبَ الْفَضْلَةَ (٢)

(رواه أبو هريرة : كتاب الرقاق : باب كيف كان عيش النبي وأصحابه الخ)

يَا أَبَا هُرَيْرَةَ جَفَّ الْقَلَمُ بِمَا أَنْتَ لَاقٍ فَأَخْتَصَّ عَلَى ذَلِكَ أَوْ ذَرَّ (٣)

(رواه أبو هريرة : كتاب النكاح : باب ما يكره من التبذل والخصاء)

يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ (٤) قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ شَكَأَ حَاجَةً

شَدِيدَةً وَعِيَالًا فَرَحِمْتَهُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ قَالَ أَمَا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ وَسَيَعُودُ فَعَرَفْتُ

ابن آدم وعاء شرا من بطنه أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح لا مكان الجمع بينهما وحمل ما ورد من الأحاديث الزاجرة على من يتخذ الشبع عادة . وحمل الجواز على من وقع له نادرا لا سيما بعد مخصة واستبعاد حصول شيء بعده عن قريب

(١) أى على ظهور هذه المعجزة الباهرة (٢) لا يخفى ما فى ذلك من التواضع والايثار وكرم النفس وعظم الخلق الذى جعله الله عليه عليه الصلاة والسلام المشار إليه فى قوله (وإنك لعلى خالق عظيم) . والله تعالى ولى التوفيق (٣) سببه أن الراوى قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم إني رجل شاب . وأخاف على نفسى العنت ولا أجدا أتزوج به النساء فأنذن لى أختصى فسكت عنه ثم أعاد عليه القول مرارا فقال الحديث . يريد بالجفاف فراغ الكتابة لاستلزامه جفاف القلم عن مداده . أى نفذ القضاء بما كتب فى اللوح فلا يبدل القول لديه ولا معقب لحكمه ولا راد لما قضاه . وهذا خطاب بما هو معهود وإلا فكتابه ولوحه وقلبه من غيب عليه يلزمنا الايمان به ونسكل علم صفته إلى العالمين الخبير . والله تعالى ولى التوفيق

(٤) يشير إلى أسيره الذى اعتدى على صدقة الفطر الموكل هو عليها . ذلك أنه قال وكلنى صلى الله تعالى عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان فأتانى آت فجعل يحثو من الطعام — أى يأخذ بكفيه منه — فأخذته وقلت لأرفعنك إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إني محتاج وعلى عيال ولى حاجة شديدة فخليت سبيله فأصبحت فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث . وعلم ذلك من طريق الوحى كما هو فى خبر

أَنَّهُ سَيَعُودُ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ سَيَعُودُ فَرَصْدَتَهُ فَيُجْعَلُ يَحْثُو
 مِنَ الطَّعَامِ فَاخْذَنَهُ فَقُلْتُ لَا رَفْعَ لَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 دَعْنِي فَإِنِّي مُحْتَاجٌ وَعَلَى عِيَالٍ لَا أَعُودُ فَرَحْمَتِهِ نَخَلْتُ سَبِيلَهُ فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ لِي
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 شَكَا حَاجَةً شَدِيدَةً وَعِيَالًا فَرَحْمَتِهِ نَخَلْتُ سَبِيلَهُ قَالَ أَمَا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ وَسَيَعُودُ
 فَرَصْدَتَهُ الثَّلَاثَةَ فَيُجْعَلُ يَحْثُو مِنَ الطَّعَامِ فَاخْذَنَهُ فَقُلْتُ لَا رَفْعَ لَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا آخِرُ ثَلَاثِ مَرَّاتٍ إِنَّكَ تَزْعُمُ لَا تَعُودُ ثُمَّ تَعُودُ
 قَالَ دَعْنِي أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهَا قُلْتُ مَا هُنَّ قَالَ إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ
 فَاقْرَأْ آيَةَ الْكُرْسِيِّ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ حَتَّى تَخْتَمَ الْآيَةَ فَإِنَّكَ لَنْ يَزَالَ
 عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ وَلَا يَقْرَبَكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تُصْبِحَ نَخَلْتُ سَبِيلَهُ . فَأَصْبَحْتُ
 فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ زَعَمَ أَنَّهُ يَعْلَمُنِي كَلِمَاتٍ يَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهَا نَخَلْتُ سَبِيلَهُ قَالَ مَا هِيَ قُلْتُ لِي إِذَا
 أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَاقْرَأْ آيَةَ الْكُرْسِيِّ مِنْ أَوَّلِهَا حَتَّى تَخْتَمَ الْآيَةَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا
 هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ . وَقَالَ لِي لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ وَلَا يَقْرَبَكَ شَيْطَانٌ
 حَتَّى تُصْبِحَ وَكَانُوا أَحْرَصَ شَيْءٍ عَلَى الْخَيْرِ (١) فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(١) فيه التفات إذ السياق يقضى بضمير المتكلم . ويحتمل أن هذا مدرج

أَمَّا إِنَّهُ قَدْ صَدَقَ وَهُوَ كَذُوبٌ (١) تَعْلَمُ مِنْ مُخَاطَبٍ مُنْذُ ثَلَاثِ لَيَالٍ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ
قُلْتُ لَا قَالَ ذَاكَ شَيْطَانٌ

(رواه أبو هريرة : كتاب الوكالة : باب إذا وكل رجلا فترك الوكيل شيئا الخ)

يَا أَبَا هُرَيْرَةَ (٢) (قَالَ) فَقُلْتُ لَبَّيْكَ رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ (٣) فَأَخَذَ يَدَيَّ
وَأَقَامَنِي وَعَرَفَ الَّذِي بِي فَأَنْطَلَقَ بِي إِلَى رَحْلِهِ فَأَمَرَنِي بِعُسٍّ مِنْ لَبَنٍ (٤) فَشَرِبْتُ
مِنْهُ ثُمَّ قَالَ عُدْ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ فَعُدْتُ فَشَرِبْتُ ثُمَّ قَالَ عُدْ فَعُدْتُ فَشَرِبْتُ حَتَّى
أَسْتَوِيَ بِطَنِي فَصَارَ كَالْقَدَحِ (٥) قَالَ فَلَقِيتُ عُمَرَ وَذَكَرْتُ لَهُ الَّذِي كَانَ مِنْ
أَمْرِي (٦) وَقُلْتُ تَوَلَّى ذَاكَ مَنْ كَانَ أَحَقُّ بِهِ مِنْكَ يَا عُمَرُ وَاللَّهِ لَقَدْ اسْتَقْرَأْتُكَ
الْآيَةَ وَلَئِنَّا أَقْرَأُهَا مِنْكَ قَالَ عُمَرُ وَاللَّهِ لَأَنْ أَكُونَ أَدْخَلْتُكَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ

من كلام بعض رواة وعلى كل فهو مسوق للاعتذار عن تخلية سبيله بعد الثالثة حرصا
على الخير (١) هذا من التتميم البليغ لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم لما أتى بما
يؤهم مدحه من إثبات الصدق له استدرك عليه بصيغة تفيد المبالغة في الذم سلبا لذلك
أى فليس الصدق من دأبه ولا هو خصلة من خصاله بل هو كذاب أشروا الله سبحانه
أعلم (٢) سببه كما قال أصابني جهد شديد فلقيت عمر بن الخطاب فاستقرأته آية
من كتاب الله فدخل داره وفتحها على — الفتح هنا بمعنى التلقين أى إقننى إياها
وفهمتها — فشيت غير بعيد فخررت لوجهي من الجهد والجوع فاذا رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم قائم على رأسى فقال الحديث (٣) تقدم لك القول عليه
في خبر إن الله يقول لأهل الجنة الخ فانظروا

(٤) العس قدح ضخم (٥) أى صار كالسهم فى الاستواء والاعتدال

(٦) أى لأنه رضى الله عنه لم يعلم بحاله حين استقرأه ولم يشعر بمراة

أَنْ يَكُونَ لِي مِثْلُ حُرِّ النَّعْمِ (١)

(رواه أبو هريرة : كتاب الأطعمة)

يَا بَنَ الْأَكْوَعِ مَلَكَتْ فَأَسْجِحْ (٢) إِنَّ الْقَوْمَ يَقْرُونَ فِي قَوْمِهِمْ (٣)

(رواه سلمة : كتاب الجهاد: باب من رأى العدو فنادى بأعلى صوته)

يَا أَسَامَةَ أَقْتَلْتَهُ بَعْدَ مَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (٤) قَالَ قُلْتُ كَانَ مُتَعَوِّذًا (٥) فَأَزَالَ

يُكَرِّرُهَا حَتَّى تَمَيَّزَتْ أَلْفٌ لَمْ أَكُنْ أَسْمَعُ قَبْلَ ذَلِكَ الْيَوْمِ

(رواه أسامة بن زيد : كتاب المغازي : باب بعث النبي أسامة إلى الحرقات)

(١) يريد بالنعم الابل . وعبر بحمرها لكونها أشرف وأنفس أموال العرب .
والله سبحانه ولى التوفيق (٢) الاستباح حسن العفو . وقد أرشده إليه حين أراد
الانتقام من أخذ إبله صلى الله تعالى عليه وسلم . وذلك أن قوما من غطفان . وفزارة
— قبيلتان من العرب — أخذوا لقاح النبي عليه الصلاة والسلام فاقبني الراوى أثرهم
حتى لقمهم فطفق يرميهم حتى استخلصها منهم فأقبل بها يسوقها فلقبه صلى الله تعالى عليه
وسلم فقال يا رسول الله إن القوم عطاش وإني أعجلتهم أن يشربوا سقيمى أى حظهم
من الشراب فلو بعثتنى فى مائة رجل استنفذت ما بأيديهم فقال الخبر أى قدرت عليهم
(فاعف عنهم واصفح إن الله يحب المحسنين) (٣) يريد أن الآخذين للقاح لحقوا
بقومهم وهم يضيفونهم ويؤازرونهم على الغير فلا فائدة فى البعث على الأثر . الحديث
رواه مسلم والنسائى (٤) سببه أنه قال بعثنا صلى الله تعالى عليه وسلم إلى الحرقه
— بطن من قبيلة جهينة — فصبحنا القوم فهزمناهم ولحقنا أبا ورجل من الأنصار
رجلا منهم فلما غشيناه قال لا إله إلا الله فكف الأنصارى عنه فطعته برمى حتى
قتله فلما بلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخبر (٥) أى مستجيرا بها
من القتل وليس بقاصد للإيمان . ولعله تأول قوله تعالى (فلم يك ينفعهم إيمانهم
لما رأوا بأسنا) ولذا عذره فلم يحكم عليه صلى الله تعالى عليه وسلم بما يوجب القتل

يَا أُمَّ حَارِثَةَ إِنَّهَا جَنَّانٌ فِي الْجَنَّةِ (١) وَإِنَّ ابْنَكَ أَصَابَ الْفِرْدَوْسَ الْأَعْلَى

(رواه أنس : كتاب الجهاد : باب من أتاه سهم غرب)

يَا أَبَجَشُ رُوَيْدَكَ سَوْقَكَ بِالْقَوَارِيرِ (٢)

(رواه أنس : كتاب الأدب : باب من دعا صاحبه فنقص من اسمه حرفاً)

يَا أَهْلَ الْخَنْدَقِ إِنَّ جَابِرًا قَدْ صَنَعَ سُورًا فَحِيَلًا بِكُمْ (٣)

(رواه جابر : كتاب الجهاد : باب من تكلم بالفارسية الخ)

الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي (١) أى درجات فيها بعضها أرفع من بعض . والضمير مهم يفسره ما بعده كقوله جل شأنه (فقضاهن سبع سموات) قال لها ذلك حين أتت إليه عليه الصلاة والسلام فقالت يا نبي الله ألا تحدثني عن حارثة فان كان في الجنة صبرت وإن كان غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء . وكان ابنها أصيب يوم بدر بسهم غرب — هو ما جاء على غير قصد من راميهِ — فقتل فشكت في أمره وكأنها فهمت أن الشهيد من يقتل قصدا ولذا بنت السؤال عليه فأجابها من لا ينطق عن الهوى صلى الله تعالى عليه وسلم بما أرجعها من المستبشرات . والله تعالى ولى التوفيق (٢) رويدا اسم فعل بمعنى أمهل . والقوارير جمع قارورة سميت بذلك لاستقرار الشراب فيها . والمعنى لا تسرع السير بالنساء في سفرك حال سوقك للابل لئلا يفضى ذلك إلى السقوط وهن لضعف بنيتهن ورقتهن كالقوارير يسرع إليها الكسر ولا تقبل الجبر . وهذا من بدائع الاستعارات فقد أفاد المجاز في الحض على الرفق بالنساء في السير ما لم تفده الحقيقة . والله تعالى ولى الارشاد والسداد . الحديث متفق عليه (٣) الخندق حفير يجعل حول أسوار المدن . والمراد به هنا ما حفر حول المدينة النبوية . وبأهله الدين كانوا يعملون فيه . والسور بالفارسية طعام الضيافة وحيلا كلمة استدعاء فيها حث أى أقبلوا بأنفسكم حثينا إلى ضيافة جابر صنع ذلك الطعام جابر ودعا إليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونفرا معه كما في خبر لقلته فشمّل القوم عليه الصلاة والسلام بدعوته وهم ألف والكل أكل منه وهو كما

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَرَبُّوْا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمًّا وَلَا غَائِبًا إِنَّهُ مَعَكُمْ
وَلَإِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ^(١)

(رواه أبو موسى : كتاب الجهاد : باب ما يكره من رفع الصوت الخ)
يَابَنَتُ أَبِي أُمَيَّةَ سَأَلَتِ عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَإِنَّهُ أَتَانِي نَاسٌ مِنْ
عَبْدِ الْقَيْسِ فَشَغَلُونِي عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَهُمَا هَاتَانِ ^(٢)

(روته أم سلمة : أبواب العمل في الصلاة : باب إذا كلم وهو يصلي الخ)
يَا بَنِي تَمِيمٍ ابْشُرُوا ^(٣) فَقَالُوا بَشَرْتَنَا فَأَعْطَنَا فَنَغَيَّرَ وَجْهَهُ فَجَاءَ أَهْلُ الْيَمَنِ

هو . وليس بالحقني أن ذلك من خوارق العادات . وباهر المعجزات . والله تعالى
واسع الامداد . كثير الارفاد . الحديث متفق عليه ^(١) أَرَبُّوْا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَى
ارفقوا عليها بترك الجهر بالتكبير والتهليل . صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم
لما غزا خيبر وأشرف الناس على واد فرفعوا أصواتهم بالذكر فأمرهم بالرفق في أمرهم
وأشار بذلك إلى قوله تعالى (أدعوا ربكم تضرعا وخفية إنه لا يحب المعتدين) وأشار
بالمعية إلى قوله تعالى (وهو معكم أينما كنتم) وفي الاسمين الجليلين لفون شر مرتب
الأول للأول المنى والثاني للثاني . أَى فانكم لاتدعون أصم فهو يسمع السر وأخفى
ولا غائبا فهو أقرب إلينا من جبل الوريد . الحديث متفق عليه

(٣) بنت أبي أمية هي راوية الخبر كانت سألته صلى الله تعالى عليه وسلم عن حكم
الركعتين بعد العصر وذلك لما رآته يصليهما وقد سمعته ينهى عنهما فأرادت البحث عن
الجمع بين المتعارضين فبين لها الوجه في ذلك . وقد استدل به من يرى قضاء الفوائت
في أوقات الكراهة ومن لا يرى يقول بالخصوصية . الحديث رواه مسلم وأبو داود
(٣) أَى أبشروا بحسن المسأل . وذلك حيث عرفهم أصول العقائد وأرشدهم إلى مابه
سعادة المعاش والمعاد . ولما لم يكن جل أمرهم إلا الاهتمام بشأن الاستنداء والاستعطاء
قالوا ذلك وتغير وجهه الوجه صلى الله عليه وسلم أسفا عليهم حيث آثروا الدنيا على الآخرة

فَقَالَ يَا أَهْلَ الْإِيمَانِ أَقْبِلُوا الْبُشْرَىٰ إِذْ لَمْ يَقْبَلْهَا بَنُو نَمِيمٍ قَالُوا قَبِلْنَا فَأَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُ بَدَنَ الْخَلْقِ وَالْعَرْشِ (٢) فجاء رجل فقال يا عمران
 راحلتك تفلتت ليتني لم أقم

(رواه عمران بن حصين : كتاب بدء الخلق : باب ما جاء في قوله وهو الذي يبدأ الخلق الآية)
 يَا جِبْرِيلُ مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَزُورَنَا أَكْثَرَ مِمَّا تَزُورُنَا (قَالَ) فَتَزَلَّتْ وَمَا تَنْزَلُ
 إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا يَنْبَغُ أَيْدِينَا وَمَا خَلَقْنَا الْآيَةَ (٣)

(رواه ابن عباس : كتاب التوحيد : باب ولقد سبقت كلمتنا الآية)

(٢) حدث عن ذلك إجابة للسائل عنه كما في خبر . وبدء المخلوقات العرش والماء
 كما يرشد إليه الكتاب والحديث أى قوله تعالى (هو الذى خالق السموات والأرض
 فى ستة أيام وكان عرشه على الماء) وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم كان الله ولم يكن شئ
 غيره وكان عرشه على الماء . وقد تقدم لك فى موضعه . وليس فى الدليلى ما يفيد أولية
 أحدهما فى الوجود وفى بعض الآثار ما يدل على أن الثانى هو الأول والله تعالى بيده
 الأكوان عايم . الحديث أخرجه الترمذى والنسائى (٣) هذا حكاية قول جبريل
 عليه السلام . والنزول النزول على مهل . وقد يطلق على مطلق النزول . المعنى وما تنزل
 وقتاً غيب وقت إلا بأمره جل شأنه على مائة قضيه حكمته وتحكم به مشيئته له مستقبل الزمان
 وغايه (وما بين ذلك وما كان ربك نسياً) أى تاركاً أنبياءه عليهم الصلاة والسلام .
 ويدخل صلى الله تعالى عليه وسلم فى ذلك دخولا أولاً أى ما كان عدم النزول إلا لعدم
 الأمر به ولم يكن عن ترك الله تعالى لك وتوديعه إياك - و (ما ودعك ربك وما قلى) -
 كما زعمت الكفرة ذلك حين فتر الوحي وإنما ذلك لحكمة بالغة عليها الحكيم العليم .
 الحديث أخرجه الترمذى والنسائى

يَا حَسَنُ أَجِبْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ (١) . اللَّهُمَّ أَيْدِ بَرُوحِ الْقُدُسِ (٢)

(رواه حسان بن ثابت : كتاب الصلاة : باب الشعر في المسجد)

يَا عَائِشَةُ لَوْلَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ لَأَمَرْتُ بِالْبَيْتِ فَهَدِمْتُ فَادْخَلْتُ فِيهِ مَا أَخْرَجَ مِنْهُ وَالزَّقْتُهِ بِالْأَرْضِ وَجَعَلْتُ لَهُ بَابَيْنِ بَابًا شَرْقِيًّا وَبَابًا غَرْبِيًّا فَبَلَغْتُ بِهِ أَسَاسَ إِبْرَاهِيمَ (٣) (روته عائشة : كتاب الحج : باب فضل مكة إلخ)

يَا عَائِشَةُ مَا كَانَ مَعَكُمْ لَهْوٌ فَإِنَّ الْإِنصَارَ يُعْجِبُهُمُ اللَّهُ (٤)

(روته عائشة : كتاب النكاح : باب النسوة اللاتي زفن المرأة إلى زوجها)

(١) المراد بالاجابة الرد على الكفرة الذين هجوه ﷺ وأصحابه عليهم الرضوان لامن اجابة السؤال . وعبر بالرسول تربية للهابة وتقوية لداعى المأمور (٢) أى قوة بجبريل عليه السلام وإطلاق ذلك عليه شائع كتاباً وسنة والآيات فى ذلك كثيرة لاتنبو على المتبع والقدس الطهارة والاضافة من إضافة الموصوف إلى الصفة مبالغة فى الاختصاص الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائى (٣) سببه أن الراوية سألته ﷺ عن الحجر أهو من البيت قال نعم . قالت فما بالهم لم يدخلوه فى البيت قال إن قومك قصرت بهم النفقة . قالت فما شأن بابه مرتفعاً قال فعل ذلك قومك ليدخلوا من شاؤوا ويمنعوا من شاؤوا . يا عائشة لولا أن قومك حديث عهد بجاهلية إلخ أى وأخاف إنكار قلوبهم إدخال الحجر فى البيت وردة على قواعد إبراهيم عليه السلام وارتدادهم على أدبارهم لأمرت إلخ فرأى صلى الله تعالى عليه وسلم الحكمة فى ارتكاب أيسر الضررين درأ لا كبرهما لأن قصور البيت أيسر من افتتان طائفة من المسلمين بتغييره لأنهم كانوا يرون تحويل شكله أمراً إمرأ . وشيئنا نكرأ . الحديث متفق عليه

(٤) اللهو الدف . وسمى به لأنه ألحوة من آلات الملاهى . قال ذلك صلى الله عليه وسلم إلى الراوية حين زفت امرأة كانت بتيمة فى حجرها إلى رجل من الأنصار . والترخيص فيه لاشهار النكاح . وتمييزه من السفاح . ففى متقى الأخبار مرفوعاً «فصل

يَا عَائِشَةُ هَذَا جِبْرِيلُ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ فَقَالَتْ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ
وَبَرَكَاتُهُ تَرَى مَا لَا أَرَى (١)

(روته عائشة : كتاب بدء الخلق : باب ذكر الملائكة)
يَا عَبَّاسُ أَلَا تَعْجَبُ مِنْ حُبِّ مُغِيثِ بَرِيرَةَ وَمِنْ بُغْضِ بَرِيرَةَ مُغِيثًا (٢) (قَالَ)
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ رَاجَعْتِيهِ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَأْمُرُنِي قَالَ إِنَّمَا
أَنَا شَافِعٌ قَالَتْ فَلَا حَاجَةَ لِي فِيهِ

(رواه ابن عباس : كتاب الطلاق : باب شفاعة النبي في زوج بريرة)
يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ لَا تَسْأَلِ الْأَمَارَةَ فَإِنَّكَ إِنِ أُوتِيَتْهَا عَنْ مَسْأَلَةٍ وَكَلَّتْ
إِلَيْهَا (٣) وَإِنْ أُوتِيَتْهَا مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ أُعْنِتْ عَلَيْهَا . وَإِذَا حَلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَيْتَ

ما بين الحلال والحرام الدف والصوت في النكاح» رواه الخمسة إلا أبا داود
(١) فيه أن الرؤية حالة يخلقها الله تعالى في الرأى ولا يلزم من حصول المرقى
واجتماع سائر الشروط الرؤية كما لا يلزم من عدمها العدم . وإنما لم يواجهها جبريل
عليه السلام بالسلام احتراماً لمقام صاحب النبوة صلى الله تعالى عليه وسلم . الحديث
أخرجه مسلم والترمذى والنسائى

(٢) مغيث وبريرة زوجان رقيقان فرقت بينهما عوامل الزوجية ثم عاوده الحب حتى
أفضى به إلى أن يطوف خلفها في سكك المدينة يبكى ودموعه تسيل على لحيته يترضاها
لتختاره ولكنها اختارت عدم الاختيار . وهذا ينبنى تلازم الحب بين الفريقين أى
لا يلزم أن يكون المحب حبيباً باطراد لأنه مع غلوه في الحب كانت على غلو في الجفاء .
فالتخالف دليل التخالف . والله جل شأنه ولى التوفيق (٣) أى أن الامارة شأنها
شديد لا يخرج من عهدتها إلا أفراد من الرجال فلا تسألها عن تشوف نفس فانها
إن وسدت إليك عن سؤال تركت معها فلا تمد بالعناية فتغفد منك الكفاءة . ومن

غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَكَفَّرَ عَنْ يَمِينِكَ وَأَنْتَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ^(١)

(رواه عبد الرحمن بن سمرة : كتاب الإيمان والنذور)

يَا عَبْدَ اللَّهِ أَلَمْ أَخْبِرْ أَنَّكَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ (قَالَ) فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ

اللَّهِ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ صُمْ وَأَفْطِرْ وَقُمْ وَنَمْ فَإِنَّ لِحَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا^(٢) وَإِنَّ لِعَيْنِكَ

عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِرُؤُوسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِحَسْبِكَ أَنْ تَصُومَ كُلَّ

شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّ لَكَ بِكُلِّ حَسَنَةٍ عَشْرَ^(٣) أَمْثَالِهَا فَإِنَّ ذَلِكَ صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ فَشَدَّدْتُ

فَشَدَّدَ عَلَيَّ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُ قُوَّةً قَالَ فَصُمْ صِيَامَ نَبِيِّ اللَّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ

السَّلَامُ وَلَا تَزِدْ عَلَيْهِ قُلْتُ وَمَا صِيَامُ نَبِيِّ اللَّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ

نِصْفَ الدَّهْرِ^(٤)

(رواه عبد الله بن عمرو : كتاب الصوم : باب حق الجسم في الصوم)

كان هذا شأنه تخطيط في أمره وسلب منه ما أسند إليه فتبدل حلاوة الامارة بمرارة

العزل فنعمت المرضعة وبئست الفاطمة^(١) ظاهره تقديم التكفير على إتيان

المخلوف عليه وفيه خلاف يرجع إليه . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي

(٢) حق الجسد أن ترعاه وترفق به ولا توهنه بكثرة التطوع حتى تقعد عن

القيام بما وجب عليك . وقد ذم الله تعالى أقواما أكثروا من العبادة ثم ملوا

فتركوا العمل بقوله (ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله

فما رعوها حق رعايتها) الآية^(٣) الزور الزائر وهو في الأصل مصدر وضع

موضع الاسم^(٤) يريد أنه كان يصوم يوما ويفطر يوما وهو أحب الصيام

إلى الله تعالى وأفضله كما في الخبر . الحديث أخرجه مسلم والنسائي

يَعْبُدُ اللَّهَ لَا تَسْكُنُ مِثْلَ فُلَانٍ كَانَ يَقُومُ اللَّيْلَ فَتَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ (١)

(رواه عبد الله بن عمرو : كتاب أبواب التهجد : باب ما يكره من ترك قيام الليل)
يَا عَمَّ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةُ أَشْهَدُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ (٢) قَالَ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ
وَعَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي أُمَيَّةَ يَا أَبَا طَالِبٍ أَتَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ
اللَّهِ يَعْزِضُهَا عَلَيْهِ وَيُعَوِّدَانِ بِتِلْكَ الْمَقَالَةِ حَتَّى قَالَ أَبُو طَالِبٍ آخِرَ مَا كَلَّمَهُمْ هُوَ
عَلَى مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَأَبَى أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا وَاللَّهِ لَا أَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أَنَّهُ عَنْكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى مَا كَانَ
لِلنَّبِيِّ الْآيَةُ (٣)

(رواه المسيب بن حزن : كتاب الجنائز : باب إذا قال المشرك عند الموت لا اله الا الله)
يَا غُلَامُ أَتَأْذُنُ لِي أَنْ أَعْطِيَهُ الْأَشْيَاخَ (٤) قَالَ مَا كُنْتُ أَوْثَرُ بِفَضْلِي مِنْكَ

(١) أى لأن في الترك إشعار بالاعراض عن العبادة التي دخل فيها تقرباً إلى الله جل شأنه . والمعرض عما فرضه على نفسه وإن لم يكتب عليه في صورة ناقض والنقص من المسالب التي تنحط بالمرء عن درجة الكمال . والله تعالى ولى التوفيق .
الحديث متفق عليه (٢) قال ذلك صلى الله تعالى عليه وسلم لأبي طالب حين حضرته الوفاة أى مقدماتها قبل رؤية الأُس الذي لا ينفع عنده إيمان نفس لم تكن آمنت من قبل (٣) الآية من المدينيات ولا يرد على كونها كذلك موت أبي طالب قبل الهجرة لأن الفاء للسببية لا للعقيب . المعنى ما صح في حكمه تعالى وحكمته لاني والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم الحديث متفق عليه (٤) سببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أتى بقدر فيه شراب وعن يمينه غلام وعن يساره الأشياخ فشرب ثم قال له

أَحَدًا يَارَسُولَ اللَّهِ ^(١) قَالَ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ

﴿رواه سهل بن سعد : كتاب المساقاة : باب فى الشرب الخ﴾

يَاغُلَامُ سَمَّ اللَّهُ وَكُلَّ يَمِينِكَ وَكُلَّ مِمَّا يَلِيكَ ^(٢)

﴿رواه عمر بن أبى سلمة : كتاب الأطعمة : باب التسمية على الطعام والأكل باليمين﴾

يَا مُعَاذُ قَالَ لَيْلِكَ يَارَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ . قَالَ يَا مُعَاذُ قَالَ لَيْلِكَ يَارَسُولَ

اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ ثَلَاثًا . قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ

اللَّهِ صَدَقَ مِنْ قَلْبِهِ إِلَّا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ ^(٣) قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أَخْبَرُ بِهِ

ذلك . واستأذنه لما له من حق التقديم لمعنى فى الجهة وامتنيازها عن اليسار ولذا شرف الله تعالى أصحاب الجنة فنسبهم إلى اليمين . وأيضا فى الاستئذان تطيب لقلوب الأشياخ وإن كانوا على رسوخ تام فى الرضا بجميع ما يقع منه صلى الله تعالى عليه وسلم من الأفعال والأفعال ^(١) أى لما فى الايثار بهذا الفاضل من تفويت مصلحة دينية . وفضيلة أخروية . كما لا يخفى على نافذ البصيرة . وظاهر السريرة . الحديث متفق عليه ^(٢) الغلام هو راوى الخبر ربيبه عليه الصلاة والسلام . قال كنت غلاما فى حجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت يدى تطيش فى الصحفة فقال لى الحديث أى لأن فى التسمية إبعادا للشيطان . وفى الأكل باليمين بعد عن التشبه به . ولأنها مشتقة من اليمين وفى ذلك مناسبة الموضوع . وأيضا من الآداب الملائمة لمكارم الأخلاق . والطريقة الحسنة عند الفضلاء اختصاص اليمين بأشرف الأعمال . وأمره بالأكل بما يليه لما فى مدايد إلى غير موضعها من مباينة الفضيلة والأشعار بالنهم المدلى بصاحبه إلى حضيض الخصال . والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه ^(٣) هذا متروك الظاهر لتضافر الأدلة على دخول طائفة من العصاة النار . فالمراد من التحريم تحريم الخلود

النَّاسَ فَيَسْتَبْشِرُوا قَالِ إِذَا يَتَكَلَّمُوا (١) قَالَ وَأَخْبَرَ بِهَا مُعَاذٌ عِنْدَ مَوْتِهِ تَائِبًا (٢)

(رواه أنس : كتاب العلم : باب من خصر بالعلم قوما دون قوم)

يَا مُعَاذُ هَلْ تَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ وَمَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ (قَالَ) قُلْتُ

اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا

وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُعَذِّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا

أُبَشِّرُ بِهِ النَّاسَ قَالَ لَا تُبَشِّرْهُمْ فَيَتَكَلَّمُوا (٣)

(رواه معاذ : كتاب الجهاد : باب اسم الفرس والحمار)

يَا مُعَشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ فَإِنِّي رَأَيْتُكُنَّ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ (٤) فَقُلْنَ وَبِمِ يَا رَسُولَ

اللَّهِ قَالَ تُكْثِرْنَ اللَّعْنَ وَتَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَدِينِ

أَذْهَبَ لِلْبَّ الرَّجُلِ الْحَازِمِ مِنْ إِحْدَاكُنَّ قُلْنَ وَمَا نَقِصَانُ عَقْلِنَا وَدِينِنَا يَا رَسُولَ

اللَّهِ قَالَ أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ مِثْلَ نِصْفِ شَهَادَةِ الرَّجُلِ (٥) قُلْنَ بَلَى قَالَ فَذَلِكَ

(١) أى يعتمدوا على ما يتبادر من ظاهره ويقطعوا ما أمر الله به أن يوصل من

العمل (٢) أى تفاديا من الوقوع فى الأثم الحاصل من كتمان العلم . ودل صديقه على أنه فهم أن النهى للتنزيه وإلما وسعه الأخبار . الحديث متفق عليه

(٣) فيه تشرىف لآمة الاجابة حيث جعلوا مستحقين على الله تعالى أن لا يعذبهم

فضلا منه جل شأنه فان جانب العبودية مجرد عن الاستحقاق فهو كما فى قوله تبارك

وتعالى (وكان حقنا علينا نصر المؤمنين) والله تعالى الهادى إلى سواء السبيل . الحديث

متفق عليه (٤) تقدم لك القول عليه فى خبر أيها الناس تصدقوا الخ فارجع

إليه لتنظر ما عليه (٥) يشير إلى قوله تعالى (فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان

مِنْ نَقْصَانِ عَقْلِهَا (١) أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تَصُمْ قُلْنَ بَلَى قَالَ فَذَلِكَ
مِنْ نَقْصَانِ دِينِهَا

﴿رواه أبو سعيد الخدرى : كتاب الحيض : باب ترك الحائض الصوم﴾
يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ اشْتَرُوا أَنْفُسَكُمْ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا (٢) يَا بَنِي عَبْدِ
مَنْفٍ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا . يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ
اللَّهِ شَيْئًا وَيَا صَفِيَّةُ عَمَّةَ رَسُولِ اللَّهِ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَيَا فَاطِمَةُ بِنْتُ
مُحَمَّدٍ سَلِّينِي مَا شِئْتُ مِنْ مَالٍ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا (٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب التفسير : باب وأنذر عشيرتك الأقربين﴾

عن ترضون من الشهداء) وقدين سبحانه حكمة مشروعية الحكم واشترائط العدد بقوله
(أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى) أى فالاستظهار بالأخرى يؤذن بقلة
ضبطها وهو يشعر بنقص العقل (١) فى أفراد صيغة الخطاب إشارة إلى ما عهد
فى مثله من الاكتفاء بالمفرد عن الجمع . قال سبحانه خطابا لمن فسق عن أمر ربه
(فما جزاء من يفعل ذلك منكم) الآية . الحديث رواه مسلم والنسائى وابن ماجه
(٢) أى افندوا أنفسكم من أليم العذاب بطاعة الله تعالى فانها ثمن النجاة واعلموا أنى
لأدفع عنكم من أمر الله سبحانه شيئا . صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم حين
نزل قوله جل شأنه (وأنذر عشيرتك الأقربين) والحكمة فى إنذارهم أنه إذا قامت الحجة
عليهم تعدت إلى غيرهم ولم يكن لاحد فيه إلى الطعن سبيل وكان قوله أنفع وكلامه أنجح
وأنجع . وإلا كانوا علة للابعدين فى الامتناع (٣) أمعن النظر فى هذا الانذار .
وأجل فكرك فى ذلك الايقاظ وتأمل فى إقناط بضعته من أن ينفعها أو يدفع عنها شيئا
وهو الرسول وهى هى صلى الله تعالى عليه وسلم ورضى عنها فما بالك بمن قعد عن العمل
وقام إلى موجب العقوبة وقاوم الأوامر والنواهى واتكل على النسب وهو عن تلك

يَأْنِسَاءُ الْمُسْلِمَاتُ لَا تَحْقِرَنَّ جَارَةً لِجَارَتِهَا وَلَوْ فَرَسَنَ شَاةً (١)

(رواه أبو هريرة : كتاب الهبة)

يَأْنِي الدَّجَالُ وَهُوَ مُحْرَمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ نَقَابَ الْمَدِينَةِ فَيَنْزِلُ بِيَعْضِ السَّبَاحِ
الَّتِي بِالْمَدِينَةِ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ يَوْمَئِذٍ رَجُلٌ هُوَ خَيْرُ النَّاسِ أَوْ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ فَيَقُولُ
أَشْهَدُ أَنَّكَ الدَّجَالُ الَّذِي حَدَّثَنَا عَنْكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثُهُ (٢)
فَيَقُولُ الدَّجَالُ أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلْتُ هَذَا ثُمَّ أَحْيَيْتَهُ هَلْ تَشْكُونَ فِي الْأَمْرِ فَيَقُولُونَ
لَا (٣) فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يُحْيِيهِ (٤) فَيَقُولُ حِينَ يُحْيِيهِ وَاللَّهِ مَا كُنْتُ قَطُّ أَشَدَّ مِنِّي بَصِيرَةً
الْيَوْمَ (٥) فَيَقُولُ الدَّجَالُ أَقْتُلْهُ فَلَا يُسَلِّطُ عَلَيْهِ

(رواه أبو سعيد الخدري : كتاب الحج : باب لا يدخل الدجال المدينة)

الدرجة العالية بالمكان القاصي . غافل عما يلاقيه يوم يؤخذ بالنواصي . (يوم لاملك
نفس لنفس شيئا والأمر يومئذ لله) والله تعالى الهادي إلى سواء السبيل . الحديث متفق
عليه (١) المسلمات بالرفع صفة البنادي على اللفظ . والفرسن للبعير كالحافر للدابة
وقد يستعار للشاة فيقال فرسن شاة . يشير إلى المبالغة في عدم الامتناع من إهداء الشيء
اليسير أو عدم احتقاره من جانب المهدي إليها لا إلى حقيقة الفرسن لأنه لم تجر العادة بأهدائه
ويرشد إلى التهادي لأنه من عوامل الود كما في الخبر تهادوا تحابوا إسناده جيد والله
سبحانه أعلم . الحديث متفق عليه

(٢) نقاب المدينة مداخلها . والرجل قيل هو الخضر وهذا لا يتم إلا على القول
بقائه كما عليه أهل الكشف وفيه معترك عظيم (٣) قوله ذلك لمن معه من أوليائه
وأيضا هم المجيئون (٤) الاحياء آية من عظام الآيات . وخوارق العادات .
وما ظهرت على يد أفك يدعى الربوبية إلا فتنة يمتاز بها الخبيث من الطيب
(٥) قويت عقيدة الرجل إذ ذاك في افترائه وأنه مبطل في دعواه . لاخبار من

يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ كَذَا مِنْ خَلْقٍ كَذَا حَتَّى يَقُولَ مَنْ
خَلَقَ رَبَّكَ فَإِذَا بَلَغَهُ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَلْيَذْهَبْ (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب بدء الخلق : باب صفة إبليس وجنوده﴾

يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يُبَالَى الْمَرْءُ مَا أَخَذَ مِنْهُ أَمِنْ الْحَلَالِ أَمْ مِنَ الْحَرَامِ (٢)
﴿رواه أبو هريرة : كتاب البيوع : باب من لم يبال بما كسب من المال﴾

يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَغْزُو فِتْنًا مِنَ النَّاسِ فَيُقَالُ هَلْ فِيكُمْ مِنْ صَحْبِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُقَالُ نَعَمْ فَيُفْتَحُ عَلَيْهِ (٣) ثُمَّ يَأْتِي زَمَانٌ فَيُقَالُ فِيكُمْ مِنْ صَحْبِ
أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُقَالُ نَعَمْ فَيُفْتَحُ ثُمَّ يَأْتِي زَمَانٌ فَيُقَالُ فِيكُمْ مِنْ
صَحْبِ صَاحِبِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُقَالُ نَعَمْ فَيُفْتَحُ

﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب الجهاد : باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب﴾

لا ينطق عن الهوى صلى الله تعالى عليه وسلم بأن ذلك من علاماته . وعند ذلك يربد
أن يقتله فلا يستطيع إليه سبيلا . الحديث أخرجه مسلم والنسائي
(١) يشير إلى قوله تعالى (وإما ينزغناك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله) الآية
وإنما أمره بالاستعاذة منه وعدم الاسترسال في أمره ولم يأمره بالاحتجاج لأن العلم
باستغناء الله تعالى عن الموجد أمر ليس بنظري بل هو ضروري لا يقبل المناظرة فلا
علاج له إلا الاعراض عنه والاعتصام بالحفيظ العليم . الحديث أخرجه مسلم
وأبو داود والنسائي (٢) فيه ذم ترك التحري في وجوه المكاسب . وتحذير من
فتنة المال . المفضية إلى سوء المآل . وهذا من دلائل النبوة لاخباره صلى الله تعالى
عليه وسلم بأمر لم يكن في عصره وقد كان . والله تعالى ولي التوفيق إلى أقوم طريق
(٣) الغزو قصد العدو لقتاله . والفتنم الجماعة من الناس لا واحد له من لفظه .
إنما كانوا يستفتحون ويستنصرون بالصحابة ثم يتابعهم فمن بعدهم عليهم الرضوان

يَأْتِي فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ حَدَّثَهُ الْأَسْنَانُ سُفْهَاءَ الْأَحْلَامِ ^(١) يَقُولُونَ مِنْ
 قَوْلِ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ ^(٢) لَا يَجَاوِزُ
 إِيْمَانُهُمْ حَنَاجِرَهُمْ ^(٣) فَإِنَّمَا لَقِيْتُمُوهُمْ فَأَقْلَبُوهُمْ فَإِنَّ قَتْلَهُمْ أَجْرٌ لِمَنْ قَتَلَهُمْ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ

(رواه على : كتاب المناقب : باب علامات النبوة فى الاسلام)

يُؤْتَى بِالرَّجُلِ الْعَظِيمِ السَّمِينِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يَزِنُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ
 وَقَالَ أَقْرُوْا إِن شِئْتُمْ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا ^(١)

(رواه أبوهريرة : كتاب التفسير : باب قوله تعالى أولئك الذين كفروا بآيات ربهم الآية)

لما أودع فيهم من الخير المشار إليه بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم خيركم قرنى الخ
 ولذا كان الفضل والظفر للطبقة الرابعة دون سلفهم فكيف بالطبقات الأخرى .
 الحديث متفق عليه (١) أى ضعفاء العقول (٢) المروق سرعة النفوذ من
 الشيء . والرمية الصيد المرمى . أى يخرجون من الدين على غير حظ منه ولم يتعلقوا
 منه بشيء . فتلهم كمثل رجل قوى الساعد رمى رمية فتوخى السهم حين وقع فظفر
 إليه فلم يربه شيئا من الدم أو غيره لسرعة نفوذه من المرمى فكذلك هؤلاء لم يتألوا
 حظا من الاسلام (٣) الحناجر جمع حنجرة كقسورة وهى الحلقوم . يريد أنهم
 مسلمون بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم وهم كفرون . الحديث متفق عليه

(٤) أى لأولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم . أى لا نجعل
 لهم مقدارا ولا نضع لوزن أعمالهم ميزانا . لأنه إنما يوضع للذين خلطوا أعمالا صالحا
 وآخر سيئا . وأما أولئك فقد بطلت أعمالهم وصارت أدراج الرياح فهى كما قال
 تعالى (وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) هذا الكلام يشير إلى وزن
 الأعمال وأن هناك ميزانا جسمانيا كما تضافرت عليه ظواهر الأدلة كتابا وسنة .

يُوتَى بِالْمَوْتِ كَهَيْئَةِ كَبْشٍ أَمْلَحَ ^(١) فَيُنَادِى مُنَادٍ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ فَيَشْرَبُونَ
وَيَنْظُرُونَ فَيَقُولُ هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا فَيَقُولُونَ نَعَمْ هَذَا الْمَوْتُ وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَاهُ
ثُمَّ يُنَادِى يَا أَهْلَ النَّارِ فَيَشْرَبُونَ وَيَنْظُرُونَ فَيَقُولُ هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا فَيَقُولُونَ
نَعَمْ وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَاهُ فَيَذْبَحُ ثُمَّ يَقُولُ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ وَيَا أَهْلَ النَّارِ
خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ ثُمَّ قَرَأَ وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ ^(٢) وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ
وَهُؤُلَاءِ فِي غَفْلَةٍ أَهْلُ الدُّنْيَا ^(٤) وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ

﴿رواه أبو سعيد الخدرى : كتاب التفسير : باب قوله تعالى وأنذرهم يوم الحسرة﴾

يَتْرُكُونَ الْمَدِينَةَ عَلَى خَيْرٍ مَا كَانَتْ لَا يَغْشَاهَا إِلَّا الْأَعْوَافُ ^(٥) يُرِيدُ عَوَافٍ

والأعمال وإن كانت تظهر في هذه النشأة بصور عرضية ولكنها تظهر في النشأة
الأخرى بصور جوهرية مناسبة لها في الحسن والقبح وروى هذا عن الخبر وصححه
غير واحد . وأنكر المعتزلة حقيقة الوزن متولين ذلك بأنه عبارة عن
القضاء السوى والحكم العادل وستظهر حقيقة الحال بالعيان : يوم يقوم الحساب
ويرتفع الارتباب . الحديث متفق عليه

(١) تقدم لك القول في خبر إذا صار أهل الجنة إلى الجنة الخ فانظره . والأملح
ما يخالط بياضه سواد (٣) أى يرفعون رؤوسهم لينظروا إليه (٣) أى خوف
الذين ظلموا أنفسهم يوم يحزنون على ما فرطوا في جنب الله جل شأنه إذ فصل الأمر
بين أهل الجنة والنار وذهب كل إلى ما صار إليه (٤) تفسير لاسم الإشارة المفسر
للضمير لأن الغفلة تبين أهوال تلك الدار الآخرة الحديث أخرجه مسلم والترمذى
والنسائى (٥) الغشيان الاتيان . والعواف جمع عافية وهى طالبة الأقوات . يريد
أن الناس في آخر الزمان يرايلون المدينة النبوية على خير أحوالها من العمران ولا يأتيا

السَّباعِ وَالطَّيْرِ وَآخِرُ مَنْ يُحْشَرُ رَاعِيَانِ مِنْ مُزَيْنَةٍ يَرْدَانِ الْمَدِينَةَ يَنْعِقَانِ
بِغَنَمِهِمَا فَيَجِدَانَهَا وَحُوشًا حَتَّى إِذَا بَلَغَا ثَنِيَّةَ الْوَدَاعِ خَرَا عَلَى وَجُوهِهِمَا (١)

(رواه أبو هريرة : كتاب الحج : باب من رغب عن المدينة)

يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ (٢) وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ
الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ (٣) ثُمَّ يَعرُجُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ
كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي فَيَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يَصَلُّونَ وَاتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يَصَلُّونَ (٤)

(رواه أبو هريرة كتاب مواقيت الصلاة : باب فضل صلاة العصر)

إلا المسترزق من السباع والطير (١) الحشر الجمع . ومزينة قبيلة من مضر . والنعيق
الصياح مع الزجر . والثنية ما كانت في الجبل كالعقبة فيه . يعنى أنه إذا اقتربت الساعة
بهم هذان الراعيان المدينة بغنمهما فليفيانها ذات وحوش لخلوها من الثاويين بها حتى إذا
بلغ بهما السعى إلى موضع وداع المسافرين سقطا ميتين ثم ينشران فيحشران آخر من
يحشر . الحديث متفق عليه (٢) التعاقب ما يكون بين فريقين بأن يأتي أحدهما
عقب الآخر . والواو علامة الفاعل المجموع على لغة بنى الحرث . أوفى التركيب إضمار
أى الملائكة يتعاقبون فيكم على خلاف فى ذلك بين أئمة العربية . وهؤلاء الملائكة
هم حفظة الأنفس كما عليه الجمهور واليهام الإشارة بقوله تعالى (له معقبات من بين يديه
ومن خلفه يحفظونه من أمر الله) أى للانسان ملائكة تعتقب فى كلا تته وحفظه محيطه
بجميع أقطاره يحفظونه بأمره جل شأنه . وفى قولهم حفظه الأعمال . يشير إلى
ذلك قوله سبحانه (وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين) وقيل المراد ما يتناول الصنفين
فيكون التعاقب على حفظ النوعين . وهو أشمل القولين وجوهر اللفظ لا يجافيه ولا ينافيه
والله تعالى بأحوال الغيب عليم (٣) لا يقال التعاقب يغير الاجتماع لأن ذلك
فى الضدين . وتخصيص الاجتماع فى الورد والصدور بأوقات الطاعات إكراما من
الله تعالى لعباده لتكون شهادتهم لهم بأجل شهادة وأحسن حال (٤) الاقتصار

يُجَاءُ بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ فَيَتَدَلَّقُ أَقْنَابَهُ فِي النَّارِ فَيَدُورُ كَمَا
يَدُورُ الْحِمَارُ بِرَحَاهُ^(١) فَيَجْتَمِعُ أَهْلُ النَّارِ عَلَيْهِ فَيَقُولُونَ يَا فُلَانُ مَا شَأْنُكَ أَلَسْتَ
كُنْتَ تَأْمُرُنَا بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَانَا عَنِ الْمُنْكَرِ قَالَ كُنْتُ أَمُرُّكُمْ بِالْمَعْرُوفِ
وَلَا آتِيهِ وَأَنْهَأُكُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَآتِيهِ^(٢)

(رواه أسامة : كتاب بدء الخلق : باب صفة النار وأنها مخلوقة)
يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى ثَلَاثِ طَرَائِقَ^(٣) رَاغِبِينَ رَاهِبِينَ^(٤) وَأُتْنَانٍ عَلَى بَعِيرٍ

على الذين باتوا دون الذين ظلوا الا كغناء بأحد المثلين عن الآخر . والحكمة في السؤال
مع العلم بما يتقلبون فيه من الأحوال استدعاء شهادتهم لهم بالخير واستنطاقهم بما
يقتضى التعطف عليهم وذلك لاظهار الحكمة في خلق النوع البشري في مقابلة من قال
من الملائكة (أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء) الآية . أى وقد وجد فيها
من يعبدنى ويقدرنى مثلكم بنص شهادتكم (إنى أعلم ما لا تعلمون) . ووقع السؤال
عن آخر الأعمال دون أولها لأنها بخواتيمها . وقد طابق الملائكة السؤال ولم يراعوا
الترتيب الوجودى وبدؤوا بالترك قبل الاتيان . الحديث أخرجه مسلم والنسائى
(١) الاندلاق خروج الشيء من مكانه . والاقتاب الامعاء أى فتنصب أمعاؤه
من جوفه فيدورها كدوان الحمار بالرحى (٢) أى يفوه بقول لا وجود له في قلبه .
ولا أثر له على قلبه وجوارحه . وينهى القفر ويريد المخالفة إلى ما ينهى عنه فلم يساهم
الفريقين فيما يتوخاه منهما وإنما قاسم في الذم الذين يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم
والله أعلم بما يكتبون) الحديث متفق عليه

(٣) ذلك الحشر قبيل الساعة إلى الشام كما في الخبر : ورد تخصيص ذلك بمن هو
في شرقه . ويكون لمن هو موجود إذ ذاك . وهذا ثانى الحشرين الواقعين في الدنيا إلى
أرض الشام . وأولها ما أشير إليه في قوله تعالى (هو الذى أخرج الذين كفروا من
أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر) الآيات . والتنبية بالأولية إشارة إلى ذلك
المقابل . وذلك بخلاف حشر الآخرة . والطرائق الفرق (٤) هذه الفرقة الأولى

وَاللَّاتِ عَلَى بَعِيرٍ وَأَرْبَعَةٌ عَلَى بَعِيرٍ وَعَشْرَةٌ عَلَى بَعِيرٍ ^(١) وَتَحْشُرُ بَقِيَّتَهُمُ النَّارُ
تَقِيلُ مَعَهُمْ حَيْثُ قَالُوا وَتَبِيتُ مَعَهُمْ حَيْثُ بَاتُوا وَتَصْصِحُ مَعَهُمْ حَيْثُ أَصْبَحُوا
وَتَمْسِي مَعَهُمْ حَيْثُ أَمْسَوْا ^(٢)

(رواه أبو هريرة : كتاب الرقاق : باب كيف كان الحشر)

يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَرْضٍ بَيْضَاءَ عَفْرَاءَ كَقُرْصَةِ نَقِيٍّ ^(٣) قَالَ
سَهْلٌ أَوْ غَيْرُهُ لَيْسَ فِيهَا مَعْلَمٌ لِأَحَدٍ ^(٤)

(رواه سهل : كتاب الرقاق : باب كيف يقبض الله الأرض يوم القيامة)

التي اغتنمت الفرصة وصارت على فسحة من الظهر ويسرة من الزادراغة فيما تستقبله
راهبة فيما تستدبره (١) هذه هي الفرقة الثانية التي تقاعدت حتى قل الظهر وضاق
عن أن يسعهم لركوبهم قاشتر كرا في ركوبهم فركب الاثنان والاكثر على بعير
(٢) هذه الفرقة الثالثة المأجزة عن تحصيل ما يركبونه فتسوقهم نار إلى ذلك
الحشر . وهذه النار هي المشار إليها في الخبر المتقدم في موضعه . أما أول أشراف
الساعة فنار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب فارجع إليه . وهذا الحديث متفق عليه
(٣) يشير إلى تبديل الأرض كما في قوله جلّت قدرته (يوم تبديل الأرض غير
الأرض) والتبديل قد يكون في الذات كما في قوله تعالى (بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا
العذاب) أو الصفات كما في قوله سبحانه (أو لك يدل الله سيئاتهم حسنات) وآية
التبديل ليست بنص في الوجهين . والحديث يؤيد الأول . ولاتنافي بين هذا والخبر
المتقدم في حرف التاء تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة الخ . لأن المراد بها
أرض الدنيا لا أرض الحشر . بقى السؤال عن موقف الخليفة وقتئذ . ويحجب عنه بما أخرجه
مسلم عن عائشة أنها سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن هذه الآية . يوم تبديل
الأرض غير الأرض أين يكون الناس حينئذ قال على الصراط . والعفراء ما ليس
بإياضها بناصع (٤) المعلم ما جعل علامة للطرق والحدود . والمراد بالآثر . الحديث

يُخَرَّبُ الْكَعْبَةَ ذُو السُّوَيْقَتَيْنِ مِنَ الْحَبْشَةِ (١)

(رواه أبو هريرة : كتاب الحج : باب قول الله تعالى جعل الله الكعبة الآية) يخرج فيكم قوم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم وصيامكم مع صيامهم وعملكم مع عملهم ويقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم (٢) يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية . ينظر في النصل فلا يرى شيئاً وينظر في القدح فلا يرى شيئاً وينظر في الريش فلا يرى شيئاً ويتمارى في الفوق (٣) (رواه أبو سعيد الخدرى : كتاب فضائل القرآن : باب من رأى في قراءة القرآن) يخرج قوم من النار بعد ما مسهم منها سفح فيدخلون الجنة فيسميهم أهل الجنة الجهنميين (٤) (رواه أنس . كتاب الرقاق : باب صفه الجنة والنار)

متفق عليه (١) مفرد ذلك المثنى سويقة مصغرساق . وصغر لأن في سيقان الحبشة دقة . أى إذا اقتربت الساعة يهدم ضعيف من طائفة الحبشة الكعبة البيت الحرام الذى جعله الله تعالى قياماً للناس يلذبه الخائف . ويطوف به الطائف . ويستوى فى الأمن فيه الضعيف والغطريف . والوضع والرفيع . ويتوجه إليه الحجاج والعمار ويؤمنونه من أقاصى الآفاق والأقطار . فهو كما قال تعالى (تهوى إليه أفئدة الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر) فلا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم . الحديث أخرجه مسلم والنسائى (٢) أى يظهر فيكم قوم يشغلون آوتهم بالعبادة تستقلون ما وفقتم إليه من العمل فى جانب أعمالهم . ويتلون كتاب الله تعالى لا يتدبرونه ولا تفقهه قلوبهم فهم عن استثماره معرضون (٣) النصل حديد السهم . والقدح بالكسر السهم قبل أن يراش بريشه . والتماهى الشك . وفوق السهم موضع الوتر منه . والمعنى تقدم لك غير بعيد فى حديث يأتى فى آخر الزمان قوم الخ وما بالعهد من قدم . والحديث رواه النسائى وابن ماجه (٤) سفح النار سواد أشرب لونا آخر . أى مسهم

يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزُنْ شَعِيرَةٌ مِنْ خَيْرٍ
وَيَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزُنْ بُرَّةٌ مِنْ خَيْرٍ وَيَخْرُجُ
مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزُنْ ذَرَّةٌ مِنْ خَيْرٍ (١)

(رواه أنس كتاب الايمان : باب زيادة الايمان ونقصه)

يَدُ اللَّهِ مَلَأَى لَا يَغِضُّهَا نَفْقَةٌ سَحَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ (٢) أَرَأَيْتُمْ مَا نَفَقَ مِنْذُ
خَلَقَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ فَإِنَّهُ لَمْ يَغِضْ مَا فِي يَدِهِ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ (٣)
وَبِيَدِهِ الْمِيزَانُ يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ (٤)

(رواه أبو هريرة : كتاب التفسير . باب قوله تعالى وكان عرشه على الماء)

يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَخْرِجُوا مِنْ

سواد من لفح النار فأوجد بهم أثرا كان له التأثير في الاسم . وذلك من موجبات
العصيان وقضايا اقتراف الاثم . والله تعالى ولي التوفيق . إلى أقوم طريق

(١) أى ينجو من عذاب الخلد من أقر بالتوحيد وصدق بالحق فالإقرار مع
التصديق شرط في الحكم عليه بالخروج لأنه شعار التوحيد وعنوانه الذى يدل عليه
وعليه مدار الأحكام . والتفات المشار اليه في التصديق على قدر العلم ويربو
في القلب بزيادته — ويزداد الذين آمنوا إيماناً — والترتيب في هذا التركيب من
باب الترقى في الحكم . وإن كان من باب النزول في القدر . الحديث متفق عليه

(٢) أى خزائنه مملوءة لا ينقصها إحسان . دائماً الهطل بالعطاء الليل والنهار

(٣) يحتمل معنيين كونه على مته أو غير مما سله . وانظره أطال به أهل التأويل .

إذا كنت مشغولاً بالوقوف على غواص التنزيل ومعرفة الدليل (٤) لفظ اليد
هنا حكمه - كم سائر المتشابهات تأويلاً وتفويضا . والميزان هنا كناية عن القسط بين

كَانَ فِي قَلْبِهِ مَثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ (١) فَيَخْرُجُونَ مِنْهَا قَدِ اسْوَدُّوا
فَيَلْقَوْنَ فِي نَهْرِ الْحَيَاةِ فَيَنْبَتُونَ كَمَا تَنْبَتُ الْحَبَّةُ فِي جَانِبِ السَّيْلِ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُ تَخْرُجُ
صَفْرَاءَ مُلْتَوِيَةً (٢)

(رواه أبو سعيد الخدرى : كتاب الايمان : باب تفاضل أهل الايمان فى الأعمال)
يَدْعَى نُوحٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ لِيكَ وَسَعْدِيكَ يَا رَبِّ فَيَقُولُ هَلْ بَلَغْتَ
فَيَقُولُ نَعَمْ فَيَقُولُ لِأُمَّتِهِ هَلْ بَلَغْتُمْ فَيَقُولُونَ مَا أَتَانَا مِنْ نَذِيرٍ فَيَقُولُ مَنْ يَشْهَدُ لَكَ
فَيَقُولُ مُحَمَّدٌ وَأُمَّتُهُ فَيَشْهَدُونَ أَنَّهُ قَدْ بَلَغَ (٣) وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا فَذَلِكَ
قَوْلُهُ تَعَالَى وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ (٤)
(رواه أبو سعيد الخدرى : كتاب التفسير : باب قوله عز وجل وكذلك جعلناكم أمة وسطا)

الخليقة يضع أقواما ويرفع آخرين . الحديث متفق عليه (١) الاتيان فى جانب
المعاني بالوزن الذى هو خاص بالأجسام ليكون معياراً فى المعرفة لأن ما يشكل
فى المعقول يرد إلى المحسوس ليكون أدنى إلى الفهم وأقرب إلى التناول . والقلة هنا
باعتبار الزيادة على ما يكفى لالان الايمان ببعض ما يجب الايمان به كاف لأنه علم من
الشرع أن المراد من الايمان الحقيقة المعهودة (٢) الحبة بالكسر بزر البقول وفيها
عن أهل اللغة كثير من النقول . يريد أنهم يخرجون بعد ما يغمسون فى نهر الحياة
وأجسامهم مضرة متمالة طرباً عما أعيد لهم من الحياة فهم ينبتون كما تنبت الحبة فى جانب
السيل منطفاً بعضها على بعض . صفراء تسر الناظرين . الحديث متفق عليه

(٥) أى يشهدون بما عدلوه من قوله تعالى (إنا أرسلنا نوحاً إلى قومه أن أنذر قومك
من قبل أن يأتهم عذاب أليم) (٣) وسطا أى عدولا وهو فى الأصل اسم لما يستوى
نسبة الجوانب إليه كما مركز الدائرة . ثم استعير للخصال المعهودة البشرية لكونها أوساطاً
للاخلاق الذميمة الممكنة بها من طرفى التفريط والافراط . والمراد بشهادتهم على

يَذْهَبُ الصَّالِحُونَ الْأَوَّلُ فَلِأَوَّلٍ وَيَبْقَى حُفَالَةُ الشَّعِيرِ أَوْ التَّمْرِ
 لَا يُبَالِيهِمْ اللَّهُ بِاللَّهِ (١) ﴿رواه مرداس : كتاب الرقاق : باب ذهاب الصالحين﴾
 يُسْتَجَابُ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَعْجَلْ يَقُولُ دَعْوَتُ فَلَمْ يُسْتَجَبْ لِي (٢)
 ﴿رواه أبوهريرة : كتاب الدعوات : باب يستجاب للعبد ما لم يعجل﴾
 يَسْرُوا وَلَا تَعْسُرُوا (٣) وَبَشُرُوا وَلَا تُنْفِرُوا (٤)
 ﴿رواه أنس : كتاب : العلم : باب ما كان النبي يتخولهم بالموعظة﴾

الناس شهادتهم على الأمم الغابرة (يوم يقوم الاشهاد) بأنه سبحانه قد أوضح السبل .
 وأرسل الرسل . فبلغوا رسالات ربهم وأرشدوا إلى - واء السبيل . والله تعالى ولى
 التوفيق (١) الصالحون هم الذين صلحت دخلتهم . واستقامت طريقتهم . وصرفوا
 أعمارهم في طاعته . وقصروا أعمالهم وأموالهم على مرضاه . ولم يداخل عقيدتهم شيء
 مما يتنافى الكمال . والحفالة الحثالة . والبالة المبالاة . يريد أن الساقط من الناس بعد
 قبض أرواح أولئك الصالحين لا يعبأ جل شأنه بهم ولا يرفع لهم قدراً . ولا يقيم لهم
 وزناً . وفى ذلك إرشاد إلى اقتفاء آثار تلك الأقدام . وتحذير مما يعيق عن اللحاق
 بأولئك الأقدام . فالحازم الرشيد من أخذ بأخذهم . واستمسك بغرزهم . فهم المصلحون
 (وأولئك هم المفلحون) والله تعالى ولى الهداية . فى البداية والنهاية (٢) المراد أنه
 بمن ولى الدعاء — ويقول ذلك القول كالمسند البخل إلى الكريم الذى لا تعجزه الاجابة
 ولا ينقص فيضه العطاء وفى ذلك مزيلة لطور العبودية . ومغادرة لباب الربوبية مع
 أن العبد متعب بالدعاء كما أنه متعب بالتفويض والتسليم إلى العليم الخبير . ولعل فى التأخير
 خير عظيم هو مطوى عنه لا يعلمه إلا خير مسؤل . فيلزم المرء أن يلزم الدعاء ويراعى آدابه
 التى من أمهاتها إتقاء الشبهات ولا يئأس من إجابة القريب المجيب . الحديث رواه مسلم
 وأبو داود والترمذى وابن ماجه (٣) أتى به مع فهمه من متلوه لأن الأمر بالشىء
 نهى عن ضده للتأكيد . ولأنه لو اقتصر على الأول لصدق على من أتى به مرة ولا بس
 الثانى فى غالب أوقاته . فلما نهى عنه انتفى التعسير فى عموم الأوقات من جميع الوجوه
 (٤) لا يقال كان المناسب أن يأتى بدل هذا بصيغة الانذار فإنه المقابل للتبشير . لأن

يُسَلِّمُ الرَّاَكِبُ عَلَى الْمَاشِي . وَالْمَاشِي عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ (١)
 ﴿رواه أبوهريرة : كتاب الاستئذان : باب تسليم الراكب على الماشي﴾
 يُسَلِّمُ الصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ . وَالْمَارُّ عَلَى الْقَاعِدِ . (٢) وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ
 ﴿رواه أبوهريرة : كتاب الاستئذان : باب تسليم الصغير على الكبير﴾
 يُصَلُّونَ لَكُمْ (٣) فَإِنْ أَصَابُوا فَلَكُمْ وَلَهُمْ وَإِنْ أَخْطَوْا فَلَكُمْ وَعَلَيْهِمْ (٤)
 ﴿رواه أبوهريرة : كتاب أبواب صلاة الجماعة : باب إذا لم يتم الإمام وأتم من خلفه﴾
 يَضْحَكُ اللَّهُ إِلَى رَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُ هَذَا فِي
 سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْقَاتِلِ فَيَسْتَشْهَدُ (٥)
 ﴿رواه أبوهريرة : كتاب الجهاد : باب الكافر يقتل المسلم الخ﴾

المقصود من الانذار التنفير . فصرح بما هو المقصود منه والغاية . الحديث أخرجه مسلم والنسائي (١) السلام تحية من عند الله مباركة طيبة ثابتة بأمره تعالى من لدنه عز وجل والحكمة فيها استجلاب الود واستدفاع الخوف ولذا أمر الراكب والماشى بالابتداء لما في جانبيهما من السلطة والعلو . وكان مقتضى الحكمة أن يسلم الكثير على القليل ولكن لما كان في الغالب أمن المؤمنين بعضهم من بعض روعي فيه جانب القليل كما قيل وخيف على قلبه من أن يداخله شيء بسبب بدء الكثير بالسلام فكان بجانبه للرجحان والله تعالى بأسرار نبيه عليم . الحديث متفق عليه

(٢) الصغير آخذ حكم القليل مع الكثير . والمار بمائل للداخل على أهل البيت من المسلمين وهو مأمور بالتسليم عليهم في قوله جل شأنه (فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم) الآية . والله تعالى ولي التوفيق إلى مراسم الوفاق (٣) يريد الأئمة (٤) أى فان أصابوا فيما به الصحة والكمال فلکم ولهم المثوبة من الكبير المتعال . وإن أخطوا وارتكبوا الخطيئة في موضع الطاعة . ومحل إظهار العبودية فلکم الاجر وعليهم الوزر لا يتخطاهم إلى الغير (ولا تزوروا زرة وزر أخرى) واستدل به من يرى صحة الائتمام بامام يأتي بمناف للصلاة وعليه الاعادة دون المأموم وهو موضوع ليس بالوفاق والبحث فيه فقهي ينظر في موضعه . والله تعالى ولي التوفيق (٥) إطلاق الضحك على المنزه عن سمات الحوادث مجاز عن الرضا عن ذينك

يُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ (١) (قَالَ) ثُمَّ قَالَ بَلَى (٢) كَانَ أَحَدُهُمَا لَا يَسْتَتِرُ
 مِنْ بَوْلِهِ (٣) وَكَانَ الْآخَرُ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ ثُمَّ دَعَا بِجَرِيدَةٍ رَطْبَةٍ فَكَسَرَهَا
 كَسْرَتَيْنِ فَوَضَعَ عَلَى كُلِّ قَبْرِ مِّنْهَا كِسْرَةً فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ فَعَلْتَ هَذَا فَقَالَ
 لَعَلَّهُ أَنْ يَخْفَفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَبْسُ (٤)

(رواه ابن عباس : كتاب الوضوء : باب من الكبائر أن لا يستتر من بوله)
 يَغْرُقُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَذْهَبَ عَرَقُهُمْ فِي الْأَرْضِ سَبْعِينَ ذِرَاعًا
 وَيُلْجِمُهُمْ حَتَّى يَبْلُغَ آذَانُهُمْ (٥)

(رواه أبو هريرة : كتاب الرقاق : باب قوله تعالى ألا يظن أولئك أنهم مبعثون ليوم عظيم)

الرجلين ومجازاتهم بالجنة مع اختلاف حالهما يريد أن مسلما قاتل في سبيل الله عز
 وجل فقتل بيد كافر ثم أسلم هذا القاتل وجاهد فاستشهد فهما في الجنة . ولا منافاة بين
 هذا وقوله سبحانه (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم الآية) لأنه مخصص بقوله جل
 شأنه (إلا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان
 الله غفورا رحيما) والله تعالى الهادي إلى سواء السبيل واليه المرجع والمآب . الحديث
 متفق عليه (١) يريد صاحبي القبرين اللذين مر عليهما صلى الله تعالى عليه وسلم فسمع
 صوتهما لما ألم بهما من ألم العذاب (٢) أي إنه لكبير من جهة المعصية وإن
 لم يكن كبيرا في نفسه لخلوه من مشقة الاحتراز عنه . أو في اعتقاد المرتكب أو المخاطبين
 أي ليس بكبير عندكم ولكنه عند الله كبير (وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم)

(٣) أي لا يتوقى منه كما يرشد إليه روايتا لا يستنزّه ولا يستبرئ

(٤) ليس في رطب الجريد معنى ليس في اليابس وإنما التخفيف . خاص يد من

هو (بالمؤمنين رؤوف رحيم) الحديث رواه الجماعة

(٥) ظاهره التعميم كما أن الظاهر من الغاية استواء أهل الموقف في درك الشقاء ووصول
 العرق إلى الآذان ولكن هذا خاص بأهل الجرائم وهم فيه متفاوتون بحسب الأعمال
 كما في الخبر وإنما أتى بذلك إشارة إلى الغاية . والحديث متفق عليه

يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ يَضْرِبُ كُلَّ
عُقْدَةٍ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ ^(١) فَإِذَا اسْتَيْقَظَ وَذَكَرَ اللَّهُ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنَّ
تَوْضَأَهُ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنَّ صَلَاةَهُ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ وَإِلَّا
أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ

﴿رواه أبو هريرة : كتاب أبواب التهجد : باب عقد الشيطان على قافية الرأس الخ﴾
يَغْزُو جَيْشُ الْكَعْبَةِ فَإِذَا كَانُوا بِبَيْدَاءٍ مِنَ الْأَرْضِ يُخْشَفُ بِأَوَّلِهِمْ وَآخِرِهِمْ ^(٢)
(قالت الراوية) قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يُخْشَفُ بِأَوَّلِهِمْ وَآخِرِهِمْ وَفِيهِمْ
أَسْوَاقُهُمْ ^(٣) وَمَنْ لَيْسَ مِنْهُمْ قَالَ يُخْشَفُ بِأَوَّلِهِمْ وَآخِرِهِمْ ثُمَّ يُعْعُونَ عَلَى
نِيَابَتِهِمْ ^(٤) ﴿رواه عائشة : كتاب البيوع : باب ما ذكر في الأسواق﴾

(١) العقد يحتمل أن يكون حقيقة فيكون من باب السواحر النفاثات في العقد أو مجازا عن
منع التصرف كما يفعل الساحر بالمسحور وتخصيص القافية بذلك لأنها خزانة الحافظة ومجال
التصرف وهذا التسلط خاص بمن للشيطان عليه سبيل أما المعصومون فهم في وقاية الحفيظ
جل شأنه كما قال (إن عبادي ليس لك عليهم سلطان) الحديث رواه مسلم وأبو داود
(٢) غزو الكعبة قصدتها لتخريبها . وذلك الجيش غير من يقدر العزيز العليم
تخريبها على يديه من الحبشة كما في الخبر المتقدم غير بعيد . والبيداء المفاضة التي لا شيء بها
والمراد هنا وضع بين الحرمين وأكثر ما ترد ويراد بها هذه البادية التي يبيد الله تعالى بها
من يقصد هدم بيته وقبلة عباده (٣) المراد بالأسواق أهلها فقيه من المجاز مرسله
(٤) أي فلا يلزم من تعدى شؤم أولئك الأشرار في الدنيا إلى الأخيار أن ينالهم
في العقبي مثل ما ينالهم من العقاب بل يعامل كل واحد بحسب طوبته ونيته وليسوا
سواء في الجزاء (أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل
المتقين كالفجار) والله سبحانه أعلم . الحديث متفق عليه

يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ وَيَطْوِي السَّمَوَاتِ يَمِينَهُ ^(١) ثُمَّ يَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ إِنِّي
مَلُوكُ الْأَرْضِ

(رواه أبو هريرة : كتاب التفسير : باب قوله تعالى والأرض جميعا قبضته الآية)
يَقْبِضُ الْعِلْمُ ^(٢) وَيُظْهِرُ الْجَهْلُ وَالْفِتْنُ وَيَكْثُرُ الْهَرْجُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
وَمَا الْهَرْجُ قَالَ هَكَذَا بِيَدِهِ فَحَرَفَهَا كَأَنَّهُ يُرِيدُ الْقَتْلَ

(رواه أبو هريرة : كتاب العلم : باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد الخ)
يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى إِذَا أَرَادَ عَبْدِي أَنْ يَعْمَلَ سَيِّئَةً فَلَا تَكْتُبُوهَا عَلَيْهِ حَتَّى يَعْمَلَهَا ^(٣)

(١) أى كطى السجل للكتب كما فى الكتاب هذا والكلام عند السلف وكثير
من الخلف تنبيه على حال عظمته . ومزبد جلالته ورمز إلى أن ما يشركونه معه
سبحانه أرضيا كان أو سماويا مقهور تحت سلطانه جل شأنه إلا أن الأولين لا يقولون
كالمتأخرين أن القبض مجاز عن الملك ولا اليمين مجاز عن القدرة التامة التى لا يتعاصها
شئ بل ينزهون الله عز وجل عن الأعضاء والجوارح ويؤمنون بما نسبته إليه عليه
الصلاة والسلام وما نسبته تعالى إلى ذاته . المعنى الذى أراده فى مثل قوله جل جلاله
(والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما
يشركون) الحديث متفق عليه (٢) تقدم لك القول عليه فى خبر إن الله لا يقبض
العلم انتزاعا الخ فأنفت نظرك إليه والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه
(٣) يرشد إلى أن الكرام السالكين يطلعون على كسب القلوب لأن الإرادة
من خواصها وأما الأقوال والأفعال فاطلاعتهم عليها بنص الكتاب (ما يلفظ من قول
إلا لديه رقيب عتيد - يعلمون ما يفعلون) الحكمة فى الكتابة والساكنين مع أن عليه
تعالى كاف فى الإحاطة بذلك : أن المكلف إذا علم أن كتابه لا يغادر صغيرة ولا كبيرة
إلا أحصاها وأن أعماله تعرض على الأشهاد يوم القيامة (يوم ينظر المرء ما قدمت
يداه) كان ذلك أروع له عن مقاربة المثالب . وإنه إذا وثق بلطف سيده واعتمد على
ستره وعفوه لم يحتشم منه احتشامه من خدمه المطلقين عليه كما هو الشأن فى محبوب
البصيرة عن مشاهدة من لا يخفى عليه شئ فى الأرض ولا فى السماء وهو السميع العليم

فَإِنْ عَمَلَهَا فَأَكْتُبُهَا بِمِثْلِهَا (١) وَإِنْ تَرَكَهَا مِنْ أَجْلِ فَأَكْتُبُهَا لَهُ حَسَنَةً (٢) وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَعْمَلَ حَسَنَةً فَلَمْ يَعْمَلْهَا فَأَكْتُبُهَا لَهُ حَسَنَةً (٣) فَإِنْ عَمَلَهَا فَأَكْتُبُهَا لَهُ بِعَشْرٍ مِثْلِهَا (٤) إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَعْفٍ (٥)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب التوحيد : باب قوله تعالى يريدون أن يدلوا كلام الله﴾
 يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَعَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ ذُخْرًا بَلَّهَ مَا أَطْلَعْتُمْ عَلَيْهِ (٦) (قَالَ) ثُمَّ قَرَأَ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٧)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب التفسير : باب قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم الآية﴾

- (١) يشير إلى قوله تعالى (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها) الآية
- (٢) أثيب على تركها حسنة لتكون الترك لا عن عجز بل خوفاً من مقام ربه ونهيا للنفس عن الهوى (٣) أى وإذا هم بفعل حسنة فاعترضه في طريق العمل عارض فأكتبوها له واحدة أى لأنه لا يسوى بين من نوى الخير بمن عمل
- (٤) يلع إلى قوله سبحانه (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها)
- (٥) يرمى إلى قول واسع الطول مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم والله تعالى واسع العطاء كثير الاحسان . الحديث أخرجه مسلم بإيجاز
- (٦) بله من أسماء الأفعال بمعنى دع أى اترك ما أطلعتكم عليه من نعيم الجنة وعرفتموه من لذاتها فانه يسير في جنب ما ادخلكم فهو أمر عظيم قلما تتسع عقول البشر لادراكه والاحاطة بكنهه (٧) تنكير النفس للتعميم أى لا يعلم نبى مرسل ولا ملك مقرب ما أخفى لأولئك الذين عدت نفوتهم في مثل الآية (إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها خروا سجدا وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون) الآيات وهؤلاء هم المشار إليهم بالعباد الصالحين في الحديث . والحديث متفق عليه

يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي (١) وَأَنَا مَعَهُ (٢) إِذَا ذَكَرَنِي فِي
نَفْسِهِ ذَكَرْتَهُ فِي نَفْسِي (٣) وَإِذَا ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ (٤)
وَأِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ شَبْرًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ

(١) يرشد إلى تحسين الظن بوافر الفضل ورأف الرحمة التي وسعت كل شيء (فانه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون) ولكن حسن الظن إنما يكون لمن تاب وندم وأقلع وبذل السيئة بالحسنة واستقبل بقية عمره بوسائل النجاة فمن فعل ذلك ثم أحسن الظن فقد أحسن وحله محله . وأما من أساء وأصر على الكبائر فوحشة المعاصي لا يحجامعها إحسان الظن بالله تعالى . وكيف يحسن الظن بربه وهو شارد عنه حال مرتحل في مساخطه متعرض للعتة . وكيف يحسن الظن وقد حاد الله ورسوله وضيع أوامره وعطل حقوقه واتبع هواه وكان أمره فرطاً . فاحسان الظن إذا غرور مغالطة للنفس . ففرق بين حسن الظن بالله تعالى وبين الاغترار به والجرأة عليه جل شأنه وانظر إلى قوله تعالى (ثم إن ربك المذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحوا إن ربك من بعدها لغفور رحيم) فأخبر سبحانه أنه بعد فعل هذه الأشياء غفور رحيم فالعالم يضع الرجاء موضعه والجاهل المغتر يتنكب الطريق والله تعالى ولي التوفيق

(٢) معية خاصة بالعلم فهو كقوله تعالى (إنني معكما أسمع وأرى)

(٣) ورد في الفصيح والصحيح إطلاق النفس عليه جل شأنه على ما لها من اختلاف المعاني . والمراد بذلك الله تعالى لعبده في نفسه إثباته بما لا يطلع عليه أحد من خلقه وعبر عن ذلك بالذكاء مشاكلة فهو كقوله تعالى (فاذكروني أذكركم) الآية

(٤) يريد الملاء الأعلى واستدل به على تفضيل الملائكة على خواص البشر ولكنه ليس بصريح في المراد ولا بنص في إثبات المدعى لأن خيرية العالم العلوي إذا إنما أتت من طريق التبعية كما لا يخفى على من نظر إلى جانب الربوبية . هذا والموضوع جدلي . بين السني والمعتزلي ولكل مستند لجأ إليه . ومعتمد يكأ عليه . ولكن دليل الثاني مطروق بالاحتمال . فكان للأول قوة الاستدلال . ومن أراد غير الاجمال في هذا التفضيل فلينظر المطولات فالوجيز لا يميز التفصيل

بَاعًا وَإِنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتَهُ هَرَوَلَةً (١)

(رواه أبو هريرة : كتاب التوحيد : باب قوله تعالى ويحذركم الله نفسه)
يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى مَا لِعَبْدِي الْمُؤْمِنِ عِنْدِي جَزَاءٌ إِذَا قَبَضْتُ صَفِيَّهُ مِنْ أَهْلِ
الدُّنْيَا ثُمَّ أَحْتَسِبُهُ إِلَّا الْجَنَّةَ (٢)

(رواه أبو هريرة : كتاب الرقاق : باب العمل الصالح الذي يبتغى به وجه الله)
يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى يَا آدَمُ فَيَقُولُ لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ فَيَقُولُ
أَخْرَجَ بَعَثَ النَّارَ (٣) قَالَ وَمَا بَعَثَ النَّارَ قَالَ مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تَسْعِمَانَةٌ وَتَسْعَةٌ
وَتَسْعِينَ فَعِنْدَهُ يَشِيبُ الصَّغِيرُ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى
وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ (٤) قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنَّا ذَلِكَ

(١) التقرب والهرولة مجاز على سبيل المقابلة والتقريب . يريد أن من تقرب إلى
بقليل من الطاعة أجزلت له العطاء . وكلما ازداد فيها زدت له الجزاء . وإن تقرب
إلى على التواني . بادرته بفضلتي وإحساني والله تعالى ولي التوفيق . الحديث متفق عليه
(٢) الصفي الحبيب المصافي . والاحتساب في صالح الأعمال وعند المكروهات
البدار إلى طلب الأجر وتحصيله بالتفويض والتسليم . أي ليس للعبد المؤمن عند الله
تعالى جزاء إذا قبض روح مصافيه في حياته الدنيا . وفوض أمره إلى القاهر فوق
عباده . وعد ذلك بلاء يوفي أجره المرجو منه بالصبر الذي وعد عليه الكريم جزيل
الثواب في كريم قوله (إنما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب) إلا دخول الجنة
دخولا يمتاز به عن امتياز عنهم بصبره . والله تعالى بأسرار نبيه عليم
(٣) أي مبعوثها . والمراد من يرسل إليها وهم أهلها الذين حققت عليهم كلمة العذاب
(٤) أي إذا وقعت زلزلة الساعة وقيل لآدم عليه السلام ذلك وسمع بنوه ما قيل
وقع بهم من الوجع ما يشيب معه الطفل وتذهل المرضعة عن رضيعها . وتلقى كل
ذات جنين جنينها . وترى الناس سكارى من الهول الذي أدهش عقولهم . وما هم
بسكارى من شراب ولكن شدة عذابه جل شأنه تجعلهم كما ترى . يوم يحشر أهل

الْوَّاحِدُ قَالَ أَبْشِرُوا فَإِنَّ مِنْكُمْ رَجُلًا وَمَنْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ الْفَأَ (١) ثُمَّ قَالَ
وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي أَرْجُوا أَنْ تَكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ (قَالَ) فَكَبَّرْنَا (٢)
فَقَالَ أَرْجُوا أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَكَبَّرْنَا فَقَالَ أَرْجُوا أَنْ تَكُونُوا
نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَكَبَّرْنَا فَقَالَ مَا أَنْتُمْ فِي النَّاسِ إِلَّا كَالشَّعْرَةِ السَّوْدَاءِ فِي جِلْدِ
ثَوْرٍ أَيْضٍ أَوْ كَشَعْرَةِ بَيْضَاءٍ فِي جِلْدِ ثَوْرٍ أَسْوَدَ

﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب أحاديث الأنبياء : باب قصة يأجوج ومأجوج﴾
يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ حَتَّى يَغِيبَ أَحَدُهُمْ فِي رَشْحِهِ إِلَى أَنْصَافِ أَذْنِهِ (٣)
﴿رواه ابن عمر : كتاب التفسير : باب تفسير يوم يقوم الناس لرب العالمين﴾
يَكْشِفُ رَبُّنَا عَنْ سَاقِهِ فَيَسْجُدُ لَهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ (٤) وَيَبْقَى كُلُّ مَنْ
كَانَ يَسْجُدُ فِي الدُّنْيَا رِيَاءً وَسَمْعَةً فَيَذْهَبُ يَسْجُدُ فَيَعُودُ ظَهْرُهُ طَبَقًا وَاحِدًا (٥)
﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب التفسير : باب يوم يكشف عن ساق﴾

الفوز والفلاح آمنين (لا يحزنهم الفزع الأكبر وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي
كنتم توعدون) (١) في رواية تسعمائة وتسعة وتسعين ومنكم واحد . وهذه
تطابق ما تقدم (٢) كبروا سرورا بنعمة المنعم سبحانه على خير أمة أخرجت
للناس . وتكرير الرجاء مع الترقى في هذا المقام أوقع في النفس وأبلغ في الإكرام مع
الحمل على تجديد الشكر لولي النعم . الحديث متفق عليه (٣) أي يقومون لحكم الحكم
العدل وقضائه يوم يقوم الحساب . وتدنو الشمس من الرأس فيرشحون كما يرشح
الأناء المحتلل الأجزاء فيتصاعد رشحهم بحسب أعمالهم حتى يقارب الهامة والكلام على
الغاية تقدم لك في حديث يعرق الناس الخ فانظره إن شئت والله تعالى ولي التوفيق . الحديث
متفق عليه (٤) الكشف عبارة عن عظم الخطب وشدة الأمر (يوم يكشف عن ساق
ويدعون إلى السجود) يقال كشفت الحرب عن ساقها إذا اشتد أمرها كما في قول الشاعر :
أخو الحرب إن عضت به الحرب عضها ه وإن شمرت عن ساقها الحرب شمرا
إذ لا كشف ولا ساق (٥) الطبق له معان والمعنى منها هنا فقار الظهر واحدها

يَلْقَىٰ إِبْرَاهِيمَ أَبَاهُ آزَرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ^(١) وَعَلَىٰ وَجْهِهِ آزَرٌ قِرَّةٌ وَغَبَرَةٌ ^(٢)
فَيَقُولُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ لَا تَعْبُدْنِي فَيَقُولُ أَبُوهُ فَالْيَوْمَ لَا أَعْصِيكَ فَيَقُولُ
إِبْرَاهِيمُ يَا رَبِّ إِنَّكَ وَعَدْتَنِي أَن لَّا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ فَأَيُّ خَزِيَ أَخْزَىٰ مِنْ
أَبِي الْأَبْعَدِ ^(٣) فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَىٰ إِنِّي حَرَمْتُ الْجَنَّةَ عَلَى الْكَافِرِينَ ثُمَّ يُقَالُ
يَا إِبْرَاهِيمُ مَا تَحْتَ رِجْلَيْكَ فَيَنْظُرُ فَإِذَا هُوَ بِذِيحٍ مُتَلَطِّخٍ فَيُؤْخَذُ بِقَوَائِمِهِ فَيُلْقَىٰ
فِي النَّارِ ^(٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب واتخذ الله إبراهيم خليلاً﴾

طبقة يريد أنه تصير فقارهم كفقارة واحدة فيقصدون السجود فلا يستطيعون .
الحديث أخرجه مسلم والنسائي ^(١) الذي عول عليه الجهم الغفير من أهل السنة
أن آزر لم يكن والدا لإبراهيم عليه السلام لأنه لم يكن في آباء النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم كافر أصلاً لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لم أزل أنقل في أصلاب الطاهرين
إلى أرحام الطاهرات — والمشركون نجس — وإنما هو اسم لعلم الخليل وجاء
إطلاق الأب على العم في قوله تعالى (أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال
لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق)
وفيه أيضاً إطلاق الأب على الجد واسم أبيه الحقيقي باتفاق النسابين تارح كآدم وأخرج
ابن المنذر بسند صحيح أن اسمه تبرح أو تارح واقتصر صاحب القاموس على الثاني
^(٢) يشير إلى قوله تعالى (وجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها قطرة) والفترة السواد
والظلمة . والغبرة السكدورة ^(٣) أي الأبعد من رحمتك . وعبر بذلك لأن الفاسق
بعيد والكافر أبعد منه ^(٤) الذبيح ذكر الضبايع . وأراد بالتلطخ التلوث بأفذاره
والحكمة في مسخه ضبعا دون غيره من سائر دواب الأرض أنه لما لم يقبل نصيح
أشفق الناس عليه وقابل إغواء الشيطان بالقبول وجعل له عليه السلطان حتى صده
عن سبيل النجاة أشبه أحمق الحيوان . وباء بالخسران (يوم لا ينفع مال ولا بنون
إلا من أتى الله بقلب سليم) والله تعالى ولي التوفيق

يُلْقَى فِي النَّارِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ (١) حَتَّى يَضَعَ قَدَمَهُ فَتَقُولُ قَطِّ قَطِّ (٢)

(رواه أنس : كتاب التفسير : باب قوله تعالى هل من مزيد)

يَنَامُ الرَّجُلُ النَّوْمَةَ فَتَقْبُضُ الْأَمَانَةُ مِنْ قَلْبِهِ فَيَظُلُّ أَثَرُهَا مِثْلَ أَثَرِ الْوَكْتِ
ثُمَّ يَنَامُ النَّوْمَةَ فَتَقْبُضُ فَيَبْقَى أَثَرُهَا مِثْلَ الْمَجْلِ كَجَمْرِ دَحْرَجَتِهِ عَلَى رِجْلِكَ
فَنَفْطَ قَرَاهُ مُنْتَبِرًا وَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ (٣) فَيُصْبِحُ النَّاسُ يَتَّبَاعُونَ فَلَا يَكَادُ
أَحَدُهُمْ يُودِي الْأَمَانَةَ فَيُقَالُ إِنَّ فِي بَنِي فَلَانٍ رَجُلًا أَمِينًا . وَيُقَالُ لِلرَّجُلِ مَا عَقَلَهُ

(١) يشير إلى قوله تعالى (يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد) والظاهر إبقاء القول على حقيقته إذ لا مانع منه فالقدرة لا يتعاصها شيء والعقل مجوز . والظواهر قاضية بوقوع ما جوزه العقل وشؤون الآخرة والأولى ليس بينهما قياس وجوز أن يكون ذلك مجازا عن الاستكثار (٢) أي حتى يضع رب العزة قدمه كما في رواية أخرى . وفي القدم أقوال لأهل التأويل صفوتها ما قيل إن هذا مثل الردع والعرب تضع الأمثال بالأعضاء ولا تريد أعيانها كما يقال للأمر تريد إبطاله وضعته تحت قدمي فكأنه قال يأتينا أمر الله جل سلطانه فيكفها عن طلب المزيد فتقول حسبي حسبي . الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي (٣) الوكت الأثر اليسير في الشيء المخالف لونه . والمجل ما يظهر في الأيدي من آثار آلات العمل . ونفط تفرح . وذكر باعتبار العضو . والمنتبر المرتفع . يريد أن الأمانة تزول عن القلوب شيئا فشيئا فإذا زایلها أول جزء منها زال بقدره من النور وخلفه ظلام كالوكت فإذا زال شيء آخر صار ذلك الظلام كالمجل وهو أثر محكم لا يزول إلا بعد زمن ليس بالقصير مع المعالجة بالحكمة الروحية . ثم ضرب لك مثلا بشيء محسوس بحاسة البصر ليكون أقرب لتناول الفهم وأوقع في النفس فشبّه نور الأمانة بعد وقوعه في مقره وارتفاعه بعد استقراره فيه واعتقاب الظلمة إياه بحجر دحرجه المرء على رجله حتى أثر فيها أثرا ليس اليسير ثم زال الحجر وبقي الأثر . الحديث رواه مسلم وابن ماجه

وَمَا أَظْفَرُهُ وَمَا أَجْلَدُهُ وَمَا فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ

﴿رواه حذيفة : كتاب الرقاق : باب رفع الأمانة﴾

يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا حَتَّى يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ
فَيَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأَعْطِيهِ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ (١)

﴿رواه أبو هريرة . كتاب أبواب التهجيد : باب الدعاء والصلاة من آخر الليل﴾

يَهْلِكُ النَّاسَ هَذَا الْحَيُّ مِنْ قَرِيْشٍ (٢) قَالُوا فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ لَوْ أَنَّ النَّاسَ اعْتَزَلُوهُمْ

﴿رواه أبو هريرة : كتاب المناقب : باب علامات النبوة في الاسلام﴾

يَهُودٌ تَعَذَّبُ فِي قُبُورِهَا (٣)

﴿رواه أبو أيوب . كتاب الجنائز : باب التعوذ من عذاب القبر﴾

(١) هذا من التشابه كقوله تعالى (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة) وأنت تعلم أن المشهور من مذهب السلف في هذا ونظائره التفويض مع الجزم بعدم إرادة الظاهر . والمتأولون يقولون إنه نزول معنوي . نزول رحمة ومزيد لطف وإجابة دعوى وقبول معذرة . وغفر ذنب كما هو ديدن الملوك الكرماء ودأب السادة الرحماء . إذا نزلوا يقرب قوم محتاجين ملهوفين . فقراء مستضعفين . وقد ضبط بعض الفضلاء الفعل بضم الياء أى ينزل سبحانه ملكا . ويرشد إليه ما رواه النسائي «إن الله عز وجل يمهل حتى يمتضى شطر الليل الأول ثم يأمر مناديا يقول هل من داع فيستجاب له» الخبر وعليه فالإسناد حقيقى ولاتأويل الحديث رواه الجماعة (٢) الحى واحد الأحياء وهو البطن التى هى طبقة من طبقات الشعب المراد أن هلاك القوم يكون على يد الأحداث من هذا الحى وذلك بسبب طلبهم الملك وإثارتهم الفتن وإشعالهم نار الحرب المبيدة للنفوس : الحديث متفق عليه

(٣) سببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج من المدينة فسمع صوتا فقال الحديث . وهذا مثبت لعذاب القبر وقد اضافت الأدلة كتابا وسنة على ثبوته . وفدنفاه الخوارج وطائفة من المعتزلة . وهل يقع على الروح فقط أو عليها وعلى الجسد : فيه أيضا خلاف شهير الله سبحانه بالشؤون الغيبية عليم . الحديث متفق عليه

يَهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْخُلَيْفَةِ وَيَهْلُ أَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحْفَةِ وَيَهْلُ أَهْلُ
تَجْدٍ مَنْ قَرْنٍ قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَيَزْعُمُونَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيَهْلُ
أَهْلُ الْيَمَنِ مَنْ يَلْمُ (١) وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ لَمْ أَفْقَهُ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿رواه ابن عمر: كتاب العلم: باب ذكر العلم والفتيا في المسجد﴾
يُوشِكُ الْفُرَاتُ أَنْ يَحْسِرَ عَنْ كَنْزٍ مِنْ ذَهَبٍ فَمَنْ حَضَرَهُ فَلَا يَأْخُذْ مِنْهُ
شَيْئًا (٢) ﴿رواه أبو هريرة: كتاب الفتن: باب خروج النار﴾
يُوشِكُ أَنْ يَسْكُونَ خَيْرُ مَالِ الْمُسْلِمِ غَنَمًا يَتَّبِعُ بِهَا شَعَفَ الْجِبَالِ وَمَوَاقِعَ الْقَطْرِ
يَفْرُ بَدِينَهُ مِنَ الْفِتَنِ (٣)

﴿رواه أبو سعيد: كتاب الايمان: باب من الدين الفرار من الفتن﴾

(١) الزعم من أسماء الاضداد يطلق على القول الحق والباطل ويتميز بالقرينة .
وأكثر ما يستعمل في الثاني . والمراد هنا الاول لأنه لا يريد من هؤلاء إلا أهل
الحجة والعلم بالسنة ومحال أن يقولوا ذلك بأرائهم لأنه ليس مما يقال بالرأى وليس
للاآراء فيه مجال . الحديث متفق عليه (٢) يوشك أى يقرب . والفرات يطلق
على الماء العذب جدا . ومنه قوله تعالى (هذا عذاب فرات) الآية . وعلى النهر
المشهور بالكوفة وهو المراد . والحسر الكشف . نهي من لا ينطق عن الهوى صلى
الله تعالى عليه وسلم عن تناول منه لما ينشأ عنه من فتنة النفوس به والاقبال والفتال
عليه حتى يقول الرجل منهم لعلى أكون من الناجين كما في الخبر . الحديث أخرجه
مسلم وأبو داود والترمذي (٣) شعف الجبال رؤوسها . والمراد من مواقع القطر
الأودية والمفاوز . والفرار من الفتن بسبب الدين لا لقصد دنوى أمر ممدوح والعزلة
فيه مشكورة إلا لقادر على إماطتها فاعتزال العزلة من الواجبات عليه . ووقع خلاف
عند صفو الوقت من كدورتها فذهب إلى الاجتماع قوم وإلى العزلة آخرون . ولكل
وجهة هو مولها تبيانها في إحياء العلوم فألفت نظرك إليه . الحديث رواه أبو داود والنسائي

﴿فصل في المحلى من حرف الياء﴾

الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى . فَالْيَدُ الْعُلْيَا هِيَ الْمُنْفِقَةُ وَالْيَدُ السُّفْلَى هِيَ
السَّائِلَةُ (١) ﴿رواه ابن عمر : كتاب الزكاة : باب لا صدقة إلا عن ظهر غنى﴾

الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى وَأَبْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ (٢) وَخَيْرُ الصَّدَقَةِ عَنْ
ظَهْرٍ غَنَى (٣) وَمَنْ يَسْتَعِفَّ يَعْقَهُ اللَّهُ (٤) وَمَنْ يَسْتَغْنِ يُغْنِهِ اللَّهُ (٥)
﴿رواه حكيم بن حزام : كتاب الزكاة : باب لا صدقة إلا عن ظهر غنى﴾

﴿فصل في المحلى بأل من حرف الياء﴾

(١) اختلفت المدارك وتباينت الأفهام في بيان المراد من اليد العليا والسفلى في غير
هذا الخبر . وهذا نص صحيح يحاقى التأويل . وليس له إليه سبيل . ويبحث جذور
الخلاف من الأصول . وليس سوى هذا أجدر بالقبول . وهذا الحديث رواه مسلم
وأبو داود والنسائي (٢) أى ابدأ بمن يجب عليك القيام بما به قوامه من
الآقوات والرياش . وغيرهما من حاجيات المعاش (٣) أى أفضل الصدقة ما كان
عفواً قد فضل عن غنى . والظاهر قد يزداد في مثل هذا إشباعاً للفظ وتمكيناً للكلام .
وإنما كان هذا خيراً لها لأن المتصدق قدمه للغير غير مضطر إليه لا نفاقه على نفسه
أو من يعول . فمعنى الغنى في هذا الحديث حصول ما تدفع به الضروريات التى تدافع
الصبر وتشوش الخواطر وما هذا سبيله فلا يجوز الايثار به لئلا يفضى إلى الالقاء
بالأيدي إلى التهلكة فإذا فقد المانع صح الايثار فلا تنافى بين هذا وما يدل على فضله
في قوله تعالى (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة)

(٤) التّعفف ترك الشيء والاعراض عنه مع القدرة عليه . أى ومن يتوخ العفة
ويكف الكف والنفس عن المقترفات . وبصونهما عن المزريات . جملة تعالى بفضيلة
العفاف (٥) أى ومن يظهر الغنى ولم يطرق غير باب الغنى أتاح له من النعم
ما يغنيه عن الأغيار . والله تعالى ولى التوفيق . الحديث رواه مسلم بإيجاز

الْيَمِينُ عَلَى الْمُدْعَى عَلَيْهِ (١)

(رواه ابن عباس : كتاب التفسير : باب إن الذين يشترون بعهد الله الآية)

قد تم هذا الترتيب ، بعناية القدير القريب ، والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله ، وأسأله جل شأنه أن يجعله وسيلة إلى رضاه ، وأن يمتعنا بالنظر إلى وجهه الكريم ، يمين من هو بالمؤمنين رؤوف رحيم ، صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
كان اتكاء الفراغ بعونه تعالى من ترتيبه يوم الأربعاء سادس شهر جمادى الأولى سنة ١٣١٧ هجرية . حامداً لله شاكرًا لأنعمه . مصليا على من هو
للأنبياء ختام . عليه وعليهم الصلاة والسلام

(١) الحكمة في جعل اليمين عليه عند فقدان البينة أنه لو يعطى الناس بمجرد دعواهم لا دعوى قوم دماء قوم وأموالهم ولكن البينة على المدعى واليمين على من أنكر الحديث رواه الجماعة

(الضعيف)

لا ينكر نعمة التيسير بهذه المباني . وإن كانت ليست مستقصية لأطراف المعاني . فكلام النبوة تتقاصر دون قصاراه الأفهام . وتتقاعد الأحكام دون غاية ما أودع فيه من الحكم والأحكام . ويعترف بفضل من رآب ما وقع في ذلك من الاعتلال . فآل إلى دائرة الاعتدال فسبحان المنفرد بالكمال . المستحق لجزيل الحمد بجميع المحامد . وإن عجز عن شأو حمده الحامد والصلاة المقرونة بالسalam على أولى الاختصاص بالعصمة في الأقوال . والإصابة في الأعمال

وبعد الانتهاء من ذلك البناء . أقول كما قال إبراهيم آن رفعه القواعد من البيت وإسماعيل . عليهما سلام الجليل (ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم)

في سنة ١٣١٨ هجرية قدم هذا التأليف إلى حضرات علماء الأزهر الشريف فقرظه
أعيان رجاله وأفاضل شيوخه

(التقريظ الأول)

(صاحب الفضيلة الأستاذ المفضل الأكبر حضرة الشيخ سليم البشري)

شيخ الجامع الأزهر رحمه الله

— بسم الله الرحمن الرحيم —

الحمد لله الفتح العليم * الذي بيده مفتاح التعليم * والصلاة والسلام على سيدنا
محمد الذي ما نطق عن الهوى * وما ضل عن الحق وما غوى * وعلى آله وأصحابه
الذين فتح لهم بإشارته كنوز اللطائف * ومنحهم برق عبارهاته نفائس الدقائق وبدائع
الطرائف (أما بعد) فقد اطلعت على هذا الكتاب الجليل والمختصر الجامع الذي
ليس له في بابيه مثيل * فوجدته خير كتاب * يهدي لأولى الألباب * قد أبدع مؤلفه
في ترتيبه * وأجاد في تهذيبه وتقريبه * فقام بأجل الخدم * لكلام سيد العرب والعجم *
فلهذه المزية لا جرم يحتاج إليه الكبير والصغير * ويتزود به كل رائد لسنة البشير
الذير * نفع الله به الأنام * وأحسن لجامعه والمسلمين الختام

خادم العلم والفقراء بالأزهر سليم البشري

(التقريظ الثاني لصاحب الفضيلة الكبير المفضل الشيخ حسونه النواوي)

شيخ الجامع الأزهر سابقاً رحمه الله

قد اطلعت على ترتيب هذا الكتاب فوجدته مفيداً في بابيه * مقرباً مراجعة ما فيه
من الأحاديث لقراءته وطلابه * فجزى الله مرتبه الجزاء الأوفى * ونفع به كما نفع
بأصله بجاء المصطفى * عليه أفضل الصلاة وأتم السلام

حسونه النواوي

(التقريظ الثالث للمغفور له الورع الزاهد الشيخ عبد الرحمن الشربيني)

(شيخ الجامع الأزهر سابقاً رحمه الله تعالى)

قد اطلعت على هذا الكتاب * فرأيت منحة من منح الوهاب * متع الله سبحانه
وتعالى به الأنام * وأنعم علينا وعلى جامعه حسن الختام

عبد الرحمن الشربيني

﴿التقريظ الرابع لمن جعل الله له لسان صدق في الآخرين المغفور له﴾
 (السيد على البيلوي شيخ الجامع الأزهر سابقاً رحمه الله تعالى)
 يامن لا تحيط بكنه ذاته العقول والأفهام • نسألك أن تنفع بهذا الكتاب جميع
 الأنام • فانه مؤلف أحسن مؤلفه في ترتيبه • وجمعه الصحيح وتقريبه • فهو حسنة
 من حسنات الأيام • ونفحة من نفحات المصطفى عليه الصلاة والسلام • أكثر الله
 في المسلمين من مثل هذا الامام • وحبانا وإياه من جميل فضله حسن الختام •
 على محمد البيلوي المالكي بالأزهر

﴿التقريظ الخامس لصاحب الفضيلة الأستاذ المفضل الشيخ محمد بنحيت﴾
 (حفظه الله تعالى)

قد اطلعت على هذا المؤلف الحديث • فوجدته قد اشتمل على أحسن ترتيب يسهل
 به الوقوف على ما فيه من الحديث • متع الله به العباد • وجزى الله مؤلفه أحسن
 جزاء يوم التناد • إنه ولي التوفيق • كاتبه محمد بنحيت المطيعي

﴿خاتمة التقاريف لخاتمة الأفاضل الأستاذ التقي فضيلة الشيخ هارون عبدالرزاق﴾
 (حفظه الله تعالى)

حمداً لمن جعل أفكار الأخيار خيار الأفكار وصلاة وسلاماً على سيدنا محمد نور
 الأنوار ومعدن الأسرار وعلى آله وأصحابه الذين شادوا الدين وعلى جميع الأئمة
 المجتهدين ﴿أما بعد﴾ فقد أجلت النظر في محاسن هذا الكتاب فاذا هو يأخذ بالعقول
 وتلوح عليه لوائح القبول ويفتح باب حديث الرسول لطالبه ويقرب تناوله لكل
 راغب فيه فهو نفحة من نفحات الدهر وحسنة من حسنات هذا العصر كيف لا وهو
 من بنات فكر ألمعي أديب ولودعي أريب ذكي زكي ماجد سري سليل أمائل بقية
 أفاضل بذل الجهد في خدمة حديث المصطفى مع مراعاة مآراق من الأصل وصفا
 لازالت شمس فضائله طالعة وأنوار سعادته وسيادته ساطعة لامعة آمين •
 هارون عبد الرزاق الأزهرى المالكي